

۱۳۹۵

کتابخانه  
شورای  
ملامی



1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21







نقص	۱۵۱۳
-----	------







بصالح جامعة شكره العبد المذنب يسى سنان المديته واما النظرية فلا  
 العلم بحال الايقنة البرجر والبرجر العقيد المادة كما لا ريب  
 العلم العبد ويسى بالعلم الاقوى والفلسفة الاولاد العلم الحكيم والعبد  
 الطبيعة وقبولها عليه عند الطبيعة ايضا كما لا ريب واما العلم بحال  
 بايقنة البها البرجر والبرجر دون العقيد كما لا ريب وهو العلم الاوسط ويسى  
 بالبرضى والعبد ويسى بالعلم بحال بايقنة البها البرجر والبرجر العقيد  
 كالان وهو العلم الاولاد ويسى بالطبيعي وهو جبر بعضهم بايقنة المادة  
 اصلا قسامين لا يقارنها مطا كما لا ريب والعقول واما العلم بحال العلم بحال  
 الاقصة كالوحدة والكثرة واما العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال  
 البها والعلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال  
 من الحكمة ام لا فمنها يخرج النفس المحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال  
 العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال العلم بحال  
 جعلها من اقسام الحكمة النظرية اذ لا يلاحظ فيه الاغنى العقول لا الثانية ليس  
 وجودها بقدرتها واحتمالها واما من خبرها بما ذكرناه وهو العلم بحال العلم بحال  
 منها لان موضوعه هو المعقول لا الثانية ليس من اقسام الموجودات  
 الماخوذة من عقولها وقدرتها فبالا يكون العلم بحال العلم بحال العلم بحال  
 منها ايضا لانها غير مجردة في الارجح عيسى عليه السلام المحقق واما العلم بحال



ويضبط بها احوال محركات من السرخس والبطل والجمجمة على الوجه المحسوس  
والمرصود باللائحة تكشف بها احكام الافلاك والارض وما فيها من رقائق  
الحكمة وعيوب الفطرة بحيث يخرج الراقف عليها في غلظة تربية فاما ربنا  
ما خلقت هذا بالاعلان وعسى ان يكون الشئ مبرجعا في نفس الامر مبرجدا في  
نفسه فالامر من الشئ ومحصلا ان وجهه ليس متعلقا بفرض فافرض وانما  
معتبر منها الملازمة بين ظلال الشمس ووجوه النهار متحققة في حد ذاتها سواء  
وجد فرض او لم يوجد وسواء فرضها او لم يفرضها قطعا ونفس الامر ان  
من الخارج متطابق من جرد في الخارج مبرجعا في نفس الامر لا يحس كل  
ومن الزمان من وجهه لا يمكن لاحد الكواكب ان يجره في نفسه فيكون مبرجدا  
في الدين لا في نفس الامر ومثلهما يسمى في نسبة فرضها ووجهه الاربعه مبرجدا  
فيها ومثلهما يسمى في نسبة حقيقته وما نتجت عن كبر الشبان على القول الاول  
ما كان مشهورا وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فافترضت على شرح الحقين  
الاخرين موصفا في اكثر المباحث بخلاف الشرحين ربنا اشرح منناه  
ويعني قومت بالحق وان خسر الفاتحين **القسم الثاني في الطبيعة** فيقال  
في مباحث الاجاب ثم الطبيعة لوقول الاول ان في مباحث الحكمة الطبيعة  
ولكن تقول مباحث الاجاب ثم الطبيعة لعمومها مباحث الحكمة الطبيعة  
لان اجسام الطبيعة مبرجعة فاما لآل وجهه او لوجهه مذكورت

فأقول لآل لم المآل واحد فان موضوع حكمه الطبيعة مبرجعة الجسم  
من حيث يتبعه الحكمه واسكن لامطافلت مباحث الاجسام الطبيعية  
مطهر مباحث حكمه الطبيعة من حيثية المذكور ولادلا للفظ الطبيعة  
على ان الحكمه والاشياء من غير ان يكون لها من مضمونها والمصداق ان لم يقسم الشئ  
في حكمه الطبيعة واذا كان حكمه على مقصود ومن غير تحلف فله عليه  
من حله على لآل اليه وانما يجب حمل كل صفة الالهيات في ما لا يترقى له  
القسم الثاني في مباحث الطبيعة مباحث حكمه الالهية قطعا فكل الطبيعة  
التي من نظير ما عسى مذكورا في اولى المطابق النظاران وذكر وان اجسام  
الطبيعية جرد فباللطف من في مجاز الشئ واقول في بحث لانهم ان  
ارادوا القابيل الزان فلا يصدق هذا التعريف على شئ لان القابيل الزان  
للاشياء من في مجاز الشئ مختصة في الجسم التعليمي اذ العلم القائم بالجسم  
الطبيعي اسرى فيه في مجاز الشئ وقصر جرد انك وان ارادوا  
القابيل في حكمه لصدق التعريف على كل من الالهية والصورة اليقينية وهو  
مرتب على ثمة من لان الاجاب ثم مختصة في العليكات والعضريات  
والبحث لما من احوال عاملة لاد خاصته حصرها **الفصل الاول في مباحث الاجاب**  
الطبيعية وهي المتبادرة عن الاطلاق لا الفهم واكثرهم على انهم اطلاق  
اجسام على الطبيعة واليغيبى بالاشياء ان اللفظ في قوله ان اجسامهم والعاب



لأنه الثلثة فان كان جبراً فليس في النكاح عرضاً فيقتضي ويرى شئ من  
عشرة فصول فصل في الجبر الذي لا يوقد له الجبر هو الذي لا يوقد له الجبر  
فدو وضع لا يقبل القسمة مطلقاً ولا كسر ولا دوماً ولا فرضاً والقسمة  
الربعية ما يوجب الزيادة في الجبرية وهو جبر في بعض القسمة فان  
فت لا حاجة لما اقسمه ليس على بطلان هذا الامر انما يصير شئ لا  
يكن للقسم في قسمته غايته في البس لم يكن المفروض محالاً فت  
المراد من ان لا يقبل القسمة الفرضية العقل لا يجوز القسمة فيه لانه لا ينفك  
عنه فله رتبة ولا كسر انصالح للتراع لما لا فرضنا جبراً من جبرين  
فان ان يكون الوسط ما نعلمه في الطرفين او لا يكون لا يسبيل الا ان لا  
لو لم يكن ما نعلمه في الجبرية او لا يترادف الجبر اى يدخل بعضها في  
حسبه بعض اخر بحيث يجد ان في الوضع والحكمى بالبدية به وايضاً فان  
يكون وسطاً وطرفاً وقت فرضنا الوسط وسطاً والطرف طرفاً هذا خالف  
فثبت كونه ما نعلمه فيهما فاما في الوسط احدى الطرفين غير ما به يلا في الطرف  
الاخر فيقسمه لا يقسمه بالاستسليم لان كون له نهائيات ويجوز له ان يكون شئ واحد  
غير منقسم في حد ذاته نهائيات كما هو صان حالاً ان فيه لا ما تقول لم يكن شئ  
النهائيات حائسين في حد واحد يوجب الاشراك كون الاشراك لا يوجب  
فمن الاشارة الى الاخر في قسمه لان في الطرفين لم يكن شئ واحد في

في

محليين متماثلين بحسب الاشارة فيعلم ان الانف م ولودها اذ كل جديده  
ان تترسم في شئ دون شئ كما يشهد به البديهية ولانا لو فرضنا جبراً  
على منقضى جبرين فاما لم يلاق واحد منهما فقط او جبرهما اومن كل واحد  
منهما شيئاً او واحد منهما وبعضهما من الاخر والاول محال والآخر كبر على  
المنقضى فحينئذ احد القسمين الاخرين بل احد الاقسام الاخرين  
الاشارة م اى انفاسم على المنقضى او الكسار على المنقضى واحد الجبرين  
لا ملى له وينبغي ان يقسم القسمين بل ان على بطلان تركب الجسم  
من الاجزاء الذي لا يخرجى وجبراً نهائياً يقدركم ان تركب جسم منها لكن  
وقوع جبرين من اوسع مقاديرها وان لا يطل ما قصد في المقدم  
ولا لا لا لهما على بطلان وجهه في نفسه لا ليس له القول لو لم يكن  
وجهه الجبر في نفسه لا ملى وجبر جبرين من اوسع مقاديرها لاحتمال  
لن يقضى نوعه الاخصار في نفسه وفيه هذا ما نسب لنقطة في صدر الجبر  
فصدد على بطلان تركب الجسم من الاجزاء التي لا يخرجى واقول يمكن ان يمتد  
الليس على بطلان وجهه الجبر في نفسه ان يفرض جبر من ضمن اوسع مقاديرها  
كما لا يخرجى عن ذوي الافهام فصل في اشارة الى ولا حاجة للاشارة الى  
الجبرية لانها ملى الجبر في المقدم في الجبرية ملى الجبرية ملى الجبرية  
من حيث جبرهم فهو ملى الجبرية ملى الجبرية ملى الجبرية ملى الجبرية



اسم غير انكره

وانا قلنا في حيث جسم لانهم يشكون له حيث هو نوع من النوع الجسم  
 جزا اخر حال الصلابة الجسمية واليهولى ويسمى صورة نونجيه وسيجي  
 سانهما وقت يقع الحلول خصا ص شي ينبغي بحيث يكون الاشارة الى  
 الاخر وانه عرض عليه بوجه ث الاول انه لا يصح في حله اعراض  
 المجرىات فيها لانها لا يش الى بها اشارة رجعية والاشارة العينية لا اذن  
 المجرىات غير الاشارة العينية لا اعراض فان العقبين بركها منها غرضها  
 بل انما في الاشارة العينية كلاف الاشارة الحسية في نهايتها الى المال  
 والمجسسين مع الثاني انه لا يصح في حله لاطراف في مالها كالم  
 النقطة في الخط والخط في السطح والسطح في الجسم لان الاشارة الى الاطراف  
 غير الاشارة الى الاطراف التي لا يشك من انهم يشكون الاطراف المرفقة  
 عن ذلك فاقبها حال بعضها في بعض ليس كمن يمكن ان يفرق عن الثاني بما  
 ذكره بعض المحققين من ان الاشارة الى النقطة اشارة الى الخط الذي هو طرفه  
 فان الاشارة الى الخط لا يجب ان يكون منطبقه على طول الاشارة اليه فيكون  
 امتدادا خطيا موهوما اخذ من شبيهه من انما لا يخطئ من انما لا يخطئ من انما لا يخطئ  
 من شبيهه وحركت نحو الاشارة اليه في وقت خط النطق طسه في على كمن النقطة  
 من الاشارة اليه وفيكون امتدادا سطحي ينطبق الخط الذي هو طرفه على كمن  
 الخط الاشارة اليه فيكون خطا خرج من شبيهه في سطح النطق طسه في

على اشارة اليه والفرق بين الاشارة اليه في الاشارة الى النقطة قصد  
 ولا الخط بقا والثانية بالعكس وكذا الاشارة الى السطح فيكون امتدادا  
 خطيا مشبهها الى النقطة فيكون الاشارة الى كمن النقطة قصد الى الخط  
 والسطح بقا وقت يكون امتدادا سطحي ينطبق طرفه على خط مشر را اليه  
 فيكون ذلك الخط مش را اليه قصد اذ الزاوية والنقطة والسطح بقا  
 وبالعوض وقت يكون امتدادا جسميا ينطبق السطح الذي هو طرفه  
 على السطح المش را اليه فيكون السطح المش را اليه قصد اذ الخط والنقطة  
 بقا وكذا الاشارة الى الجسم اما امتداد خطي منته الى نقطة منه او امتداد  
 سطحي ينطبق الخط الذي هو طرفه على خط من ذلك الجسم او امتدادا جسميا  
 ينطبق السطح الذي هو طرفه على سطح من جسم المش را اليه او ينطبق الخط  
 المش را اليه بحيث ينطبق كل قطعة منه على جسم المش را اليه انطباقا جوسبا  
 والحال في تعلق الاشارة على قيس من عرف ثم انما اذا فقت حال كمن  
 في الاشارة الى الجسم خطي كمن لا غلب في الاشارة اليها هو الاشارة  
 الخطي ولكن في الاشارة الى الجسم امتدادا خطي موهوما اخذ من شبيهه  
 الاشارة اليه فيقول كمن ان يختلف في الاشارة الى كمن الاشارة الى  
 كمن لا يخطئ من الاشارة اليه فيقول كمن ان لا يكون كمن في الاشارة اليه فيقول كمن  
 اذ المراد بالاختصاص للكونه ان لا يكون كمن في الاشارة اليه فيقول كمن

قصة و ترم ٣



الاذنية بدون ذلك كحذف العرض بالنسبة للموضوع قبل منحل الشيء  
في الشيء لئلا يكون حاصله لا يثبت تحت الاشياء البها تحقيقا كقول  
الاعراض في الاجسام او تقديرها كقول العلوم في الجواهر واقول في  
لانهم صرحوا بان الحال متغيرة في الصور والعرض في المحل في المادة والموضوع  
فلا يكون حصول الجسم في المكان حصولا عند جسم بل صرح بعضهم به في  
صادق عليه ان كان المكان هو البعد المحرر في الوجود فاما اذا كان السطح  
الباطن للجسم المحل والمماس للسطح الظاهر للجسم المحل فلان الاشياء  
في الجسم شارة للسطح والسطح في الجسم شارة الى السطح  
هو مكانه لا نظا قديما بل كجسم فيكون الاشياء لا تكن من المكان والمكان  
اشياء لا لا لاخر وقد فهم من كلامهم في الالهيات لئلا يكون شيء في شيء  
يكون مختصا به برفاهية ويزيد عليه انه لا يصدق في غير حوله الاطراف في  
محلها فان الشطر مثلا غير يرتبط في الخط والايضا الاضافات في الوجود البر  
صالح في محالها ويسر في هذا ان لا يكون لشيء في نفسه في كل من الزمان والابدية  
وقد يقع المحل من الاختصاص بالاعتناء اي التعلق الخاص الذي يصير  
المعلقين تحت الامر والآخر متغيرا في الاول اعني تحت حاله والثاني اعني  
المتغير من كالتعلق بالبياض والجسم المقتضى لكون البياض تحت ذلك  
الجسم متغيرا ببيان في جسم ابيض في وجهه لا ياقبل من ان المحل حصا

ام

اصريتين لا تحجب يكون الاول نفا والثاني في متغيرا ولم يكن  
ما به وذلك الاختصاص معلوم من كاختصاص البياض بالجسم لا الجسم  
بالمكان واقول هنا بحث لان في العلم كوكبه والجسم ومكانه فلهذا  
لان في العلم كوكبه جسم يمكن كماله بين البياض والجسم فلهذا  
مصحح لان الجسم ابيض مع ان الكوكب غير حال في العلم والمكان في  
اجب قطعا وان لم تعلم انه اذا حصل الاختصاص مع جسمه لانه لا بد له من  
كذلك كقولنا لاشياء محلول في شيء في جسم البحر التعلق ان جسمه في جسم البحر  
اليسير الاول واسادة وانما قديما اليسير الاول لانه قد يطلق عليه  
الجسم الذي يركب من جسم اخر كقطع الخشب يسمى اليسير لانه في حاله  
اجتمعت فان قلت انهم قد اوضحا اليسير في الصورتان الاولى فلم يذكر  
المصنف هنا قولا لانه في كماله الجسم يمكن العلم الاول وقدم الطبع على الثاني  
لم يردوا كان موضوع الطبع الجسم الطبع المتالف من اليسير والصغر  
فان ذلك الباحث هنا لا يفتقر اليه الموضوع وهو جسمي وانما قدم البطلان  
عليها لرفقها عليه وانما صاحب الممالك لم يوجب ذلك الباحث من الا  
لزم الاحوال المذكور فيها لا تحت ج الى المادة في الوجه فان البحث هناك  
المعنون وجره واسادة والصورتان او غيرهما وتخصها فكذلك  
غنى عن الوجود اقول في الكلام مبني على ان الثاني علمه حاله شيئا لا

خاصة







اخر لا يسيل الاول والثاني واللازم اجتماع الاتصال والاتصال  
 في حاله واحدة لان الاتصال بالزمن المقدره والصوره فانها اورد  
 الاتصال الفهم من حيثها وحده برهان اخر بان القابض وما يميزه  
 يجب وجوهه القبول اذا كان القبول وجوبه او عدمه كونه والاتصال  
 كذا لان المراد منه حدوثه برهان اخر عدم الاتصال كما مر منه  
 برهانين ان يكون القابض من غير اخر وهو المعنى بالسر لا يتحقق عليه ان لا  
 في الكلام لان البصر جسمه منقول للصوره والقران الجاهل ما والقبض  
 المحقق من ان الجسم الواحد في التصرف في حده لو كان قائما بذاته  
 لكان غير في الجسم لاثنين انما بالحيثية الكليه واسما بالحيثية الجزئية  
 من كنه العلم وذلك لان الجسم المصنف ذاته اذا كان ذراعين مثلا  
 فاذا اطره لغير الاتصال وحده من جسمان كذا حده منها ذراع في  
 لا يكون ذلك المصنف الواحد الذي كان ذراعين لا مضمنا في ذاته  
 ضروره ولا يمكن ان القسمان موجودين في غيرهما لانهما في انحصار الفعل  
 متصلا في ذاته فعدم ذلك المصنف الكليه وجوب متصلا في اخرها  
 من كنه العلم فلا بد من كنه شي اخر مشترك بين المصنف الاول والآخرين  
 المتصلين ولابد ان يكون ذلك الشيء ما يما يما في العالمين لانهما يكون  
 التفرق بينهما بالكلية لانهما يكون ذلك الباطن بعينه موجب لا يتماثل في غير

الاول

بذلك الجسم المقسوم ويكون مع المصنف الواحد متصلا واحدا  
 المتصلين منفصلا متصلا لكل من ذلك المصنف متصلا واحدا يكون ذلك  
 الشيء في نفسه واحد لا مستقدا ولا متصلا ولا منفصلا من في ذلك  
 تابع لذلك الجسم المصنف ذاته فيكون واحدا بوجهه متصلا واحدا  
 ومتصلا مع كونه متصلا واحدا ومنفصلا مع قدره والاتصال بعينه  
 عن بعضه وان كان ذلك الشيء مع المصنف الواحد متصلا واحدا  
 مع المصنف منفصلا متصلا كان المصنف الواحد متصلا ومحسبا  
 له فيكون محلا للمصنف الواحد للاتصال والتصل في الاتصال  
 فيكون جسمه اقطاعا في الجسم الذي هو محله للمصنف في حده ذاته  
 هو المسمى بالبصر الاول وذلك الجسم المصنف من صور جسمه والجسم  
 المطلق مركب منها اقول في بحث اذ لا بد ان حلول الضرورة الجسمية في  
 البصر من اشياء ان الضرورة بنفسها نعت للبصر كما ان البصر نعت  
 للجسم ولا يجب في ما ذكره من ان الضرورة واسطة لانصاف البصر لا حشر  
 والكثرة والاتصال والاتصال واللازم ان يكون الجسم حال في العز  
 الفاعله لان الجسم واسطة لانصاف ذلك التغير العز وان كان حرج  
 بان حلول العز في شي يقتضي ان يكون الاول نفسه لئلا لا وحلول  
 الجسم نفسه في شي يقتضي ان يكون جميع التغير الثاني للاول بالرات

العز



فنعلم انما العرض واجب ليس واسطة لانضاف العرض كسب فعرته و  
 قولهم الاختصاص الناجب عن السمعين وان علم ان ما ذكرناه هو هذا الشيء  
 كما رطوا الشيخين انما يصح بان لا يصح ولا الاشارة بقرن كفاطون الشيخ  
 المقر في خبره الا ان السجدة الرخلة المصنوعة حرزاته قائم بزمانه غير  
 حال في شيء آخر كونه غير اذاته هو كجسم الطلق في نفسه هم جبري  
 لا تركيب فيجب الخارج اصلا وقابل لطيران الاتصال والانفصال  
 بقائه في الكالين في ذاته هو من حيث جبره وذاته سمع حيا ومن حيث قهره  
 للصورة النوعية لمن لا يفرغ الجسم من سيرة واذا ثبت ان ذلك الجسم  
 مركب من السيرة والصورة وجب ان يكون الاجسام كلها مركبة من السيرة  
 والصورة لان الطبقة المقتضية للصورة لا يكون بزمانها خيثة  
 عن السيرة لو لم يكن والاول محج والاول استحالة كل منهما في المحل من عدم  
 لا فقار الى بلان الغني بزمانها عن الشيء استحالة كل منهما في عين افتقار  
 بزمانها لا المحل وفيه لا يلائم لا يلائم بغيره الغني الزا لا افتقار  
 الزا لا لا احتمال ان لا يكون الشيء خيثة لزمانه عن المحل ولا محج بزمانه  
 بل بعض كل منهما غير خيثة قال شرح المرافق لا واسطة بين الحية  
 والغني الزا ليسين فان الشيء ان يكون لزمانه محج لا المحل او لا الزا لم  
 يكن محج بزمانه كان مستقيما عنه في حرزاته اذ لا معنى للغني

سر عدم المحج اقول فيه بحث لان انما السمع عن المحل في  
 حرزاته يكون ذاته على عدم احتياجه للمحل فالسيرة منوعة  
 لجواز ان لا يكون الشيء مستقيما للاحتياج ولا لعدم ولسر ارامته لا يكون  
 ذاتية لاحتياجه للمحل ان كان على عدم احتياجه للمحل او لا  
 فلان عدم احتياجه لمحل الصورة في المحل لا يغير الغني الزا لا احتمال  
 ان يكون غير الصورة غنية للاحتياج كجسم مركب من السيرة والصورة  
 بذا الحكم معروف على اثبات ان الصورة باقية بزمانه لا محج ان  
 يكون حيا او غنيا عما وجب كجواز اختلاف مقتضاها في افراد ما واصل  
 الشيخ في الشفا على ذلك ان حية اذا خالف حية اخرى كان كلف  
 لا جدان بذه حارة وكذا اذ بذه لها طبقة فكلية في كل طبقة  
 عنصرية لا غير ذلك من الامر التي لم تكن حية من خارج فان الحية بامر  
 مرجع في الخارج والطبقة العنصرية مثلا مرجع داخرا انضاف بذه  
 الطبقة في الخارج لا الطبقة الحية لزمانها في الوجه بخلاف الفاعل  
 مثلا فانه امر مرجع لا مرجع في الخارج لم يستخرج الفصل ذاتية ان يكون  
 خطا او سيرا مثلا وكان اختلاف في الحية من الفصل كان طبقة  
 نوعية وفيه فظهر لزمانه يكون حية العنصرية في الخارج لا الطبقة  
 العنصرية في الغني لا حية العنصرية في الخارج لا الطبقة العنصرية











والمجموع ليس كذلك وفيه إذا فرض حصول كل مجموع موجد في بعض كان  
 مجموع هذه الزيادات الغير المتشابهة مجموعا موجد واجب حصوله بقية بعض  
 وفيه بحث لان ان اراد المجموع المتشابهة لم ان كل مجموع في نفسه وفيه  
 لكن لا يلزم ان يكون مجموع الزيادات الغير المتشابهة في بعض وان اراد به  
 مطلق المجموع سواء كان في نسبة او غير ذلك فلا يلزم ان كل مجموع في  
 بعض الشئ انه لا فائدة في فرض تساوي الزيادات فان البعض  
 المشترك على الزيادات الغير المتشابهة غير متساوي سواء كان كل الزيادات  
 متساوية او لا فائدة في متساوية لانها زيادات متساوية وكل متساوية  
 يزيد المقدر ان الزيادات الغير المتشابهة يكون بعض المتشابهة غير متساوية  
 بالضرورة وقد يقع التراب على سبيل الشاهد لا يفيد الايجاب ان يكون  
 البعض مشترك على الزيادات المتشابهة الغير المتشابهة غير متساوية لانها اذا  
 خطا بعض متساوية ونجد البعض الاصل من نصف النصف المتساوية ونزيد  
 على البعض الاصل من متساوية او لا ثم نضع النصف النصف المتساوية ونزيد  
 على البعض الاول ويصير بعض المتساوية وكذا يمكن ان نصف النصف الباقي لا  
 غير النهاية لان الخطا قبل القسمة لا الاكثر من واحد ولكن لا يكون الجمع  
 المشترك على كل الزيادات متساوية او لا فائدة في فرض متساوية اذا كان التراب  
 على سبيل التساوي او التراب في غير المقادير المتساوية ففرض الخط الاول

لان

لان المتساوية موجد الزاوية في الزاوية من حصول الخطا على سبيل المتساوية  
 عدم حصوله في الزاوية في الاول من بعض وفيه بحث لان الخطا  
 ان كان قابلا للقسمة لا غير النهاية يمكن الخروج جميع الاتمام المتساوية  
 ولو فرض خسر جميع المتساوية كان البعض مشترك على كل الزيادات  
 الغير المتشابهة غير متساوية بالضرورة ان المقدار في الزاوية المتساوية  
 غير المتساوية فاذا كانت الزاوية المتساوية غير متساوية فيكون لا  
 بقية محصورا بين حاصرين وانما ان لا سبيل الى القسم الاول فلا  
 لو كانت متساوية لا حاصرها حاصرها وفيه بحث لان الخطا  
 هو البنية كما حصل من الخطا في الزاوية المتساوية حاصرين او اكثر بالمقدار  
 اي بحجم السطح والسطح فان اطراف الخطا على السطح لا يتغير بها  
 احاطتها من متساوية الا حاطة التمام المتساوية يخرج الزاوية فانها على الصحيح  
 متساوية وكيفية خاضعة للمقدار من حيث متساوية حاطة حاصرها او اكثر  
 غير متساوية اذا فرضنا سطح متساوية حاطة بخطوط متساوية غير متساوية  
 غير متساوية حاطة بخطوط المتساوية حاطة الحاصلة لمتساوية الاختيار  
 الشكل واذا اعتبر فيها خطان متساويان على نقطتين من كل المتساوية  
 لمتساوية الاختيار في الزاوية المتساوية المتساوية غير متساوية لانها لا يكون محيط  
 الكثرة واما المتساوية والاختيار ان يقع المتساوية المتساوية حاصرها



من جهة الاحاطة بما كان احاطة المفرد به او احاطة بالمتعدد بالمتعدد  
بموجب طرارة واما الثانية وقد بينا ان لا يمكن ان يكون  
شيء في جميع الجهات ولا في غير ذلك من الزمان ولا في غير  
الاشياء من جهة الطول فقط لم يكن وجهين بحيث من نقطة واحدة  
يخرجان متراثنين لا غير المتساوية في ضرورة نوح المكان الفراحي  
عنه الاشياء في العرض اقول لاحاطة بالاشياء المتعددة فانها اذا  
كانت شائعة ولو في جهة واحدة كانت لها هيئة واحدة من جهة ذلك  
الشيء فيقتضي الكلام المأخذ اليه فذلك السطح ان يكون الجسم له  
الجسم في حيث هو وهو محال والا كما شرنا الاجسام كلها متشعبة  
واحد بسبب لزوم الجسم في جميع جهات سبب تعرض وهو ايضا مح  
والا لا يمكن زوال احدى العارض او السطح فان كان السطح بصورة بعض  
جسم فيكون قابلا لفصل فربما لا نسلم ان تبدل السطح فيكون  
بالافصال فان الامر المتصور المرد اذا كان متشعبا من غير فصل  
بما ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفصال وهو من لواحق المادة وهو  
على اقرروا ان لا يمكن فعل واقعا لا ولا يجوز ان يكون امروا  
فانما يتفعل في الجسم امر ان يفصل اجزاه ويتفصل لا في الاخر  
الافعال لا في المادة والفعيلة للصورة وبنها منقوض اما اجلا فبان

فان

انفسه فيفتحها من الاركان وتقع على فرقها ليس في العاية  
مع انها غير مادية وانما تفصيلها فيجزا ان يكون الغسل والتفصيل احده  
من جهتين وكل ما يتصل بالافصال فهو مركب من الهيولى والصورة المتكسر  
ان يقدر هو مقارن للهيولى فيكون الصورة العارية من الهيولى مقارنة  
لها فذلك السطح ان يكون لا محال ان يكون ذلك السطح له هيئة  
لانها لا يجمع ما بينها او لا يجمع مع عارضها او يجمع مع الشيء والبيان  
وحده او مع غيره فاقول لو كان الاول كما شرنا الاجسام كلها متشعبة  
بشكل واحد ولو كان لا بد من الشيء ان لا يكون ان السطح الصورة  
بشكل حيث اما البيان فنعلم بالصورة انه لا يكون تحت السطح مع  
للصورة بجمسية الاربطة في صفة تلك فان يكون الاربطة كافيها  
تحت ذلك السطح او لا نعم الاول ان كان مشع الزوال تحت الزيادة  
من الامر المذكورة الاربطة والافضل من المحذور ان لا يقطعا ونحو ذلك  
ان كان كل من السطحين والمعادن مشع الزوال رد الاربطة من تلك المور  
والافضل من المحذور ان لا يكون في هذه الاحتمالات خلاصة مما  
ذكره المتبادر من تعرضه فان قدرنا ان يكون السطح المكن الزوال  
عن السطح والصورة معانف الزوال والصورة بالبقاء ولا يبقى السطح متصل  
اخرقت البيان ان كان مجزأ فابدى والاكتمال ان يكون في الصورة







منه من كنهها ولا حاجة للاستفهام جميع اصطلاحها فاما ان  
تلاقيها اولها لا يجب لا جائز ان لا يجب لا لازم ان لا يخلو الخطوط وجميع لان كل  
خطين مجموعهما عظم من الواحد والآخر لا يجب خلافه في الخطين  
ان لا يراو خطين فاما اعظم احد من جهة الطول فليس لكن الكلام ليس  
في اجتماع في الطول في العرض وان اراد من جهة العرض فم اذا اعظم  
للخط في كنهه وتقسيمه ان اشاع التداخل هو في المقادير من حيث  
هي مقدار في الامتداد لا يمتد الى اصل الاشياء من جهة الوجود والافتقار  
في جهة واحدة فقط اشاع التداخل في كل جهة فقط والامتداد في  
جميعين فقط اشاع التداخل في جميعين فقط دون جهة واحدة  
الامتداد في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة فان قلت فخط  
واحد لا يمتد في جهة واحدة الا في جهة واحدة التي لا يتجزأ من الامتداد اصلها  
الحكم بالاشياء التداخل فيها انما هو خط فتركيب جسم منها اقل من  
التقدير لو تراخى لم يحصل من انضمام بعضها البعض في جهة واحدة  
ليمتد في جهة واحدة في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
خطين جبرين من جهة واحدة في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
الموافق حيث قال لسان الله اشاع التداخل في جهة واحدة التي لا يتجزأ  
ان يبرهنه القدرش برهان التخيير من اشاع التداخل في جهة واحدة

ل

مع كنهها وحده منها وقدر منه ان قول ان الحكم بالاشياء التداخل فيها  
تقدير تركب الجسم منها من دون ان تراخى كانت الاجزاء في بعضها جميع سواء  
الجسم منها اولها والتقسيم ان يبقا البنية حكم ان تراخى في جهة واحدة  
ولما تراخى في جهة واحدة فخطها المتعرض فلا يحسن قوله اشاع التداخل في  
المقادير من حيث هي نعم اشاع التداخل في المقادير انما هي من حيث  
وهي كنهها من جهة واحدة لا تراخى بان هذا التداخل متصرف في جميع  
الخطين من جهة واحدة في الطول في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
الخطين في جهة واحدة لكن التداخل في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
متصرف في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
فما برهان ان لا تراخى في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
في الطول ولما اذ كانا متساويين في العرض فلا جائز ان لا تراخى  
الخط في جهة واحدة لان في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
لا يجوز ان يكون خطا فلا تراخى في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
تلاقيها اولها لا يجب لا جائز ان لا يجب لا لازم ان لا يخلو الخطوط وجميع لان كل  
جسم منها اولها والتقسيم ان يبقا البنية حكم ان تراخى في جهة واحدة  
اشاع التداخل في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة  
ذات وضع بالضرورة فاما ان لا يمتد في جهة واحدة اشاع التداخل في جهة واحدة

او يحصل في بعض دون بعض قد يميز بحزبان لا يقترن بهب الصورة بايراد  
 اوجب بانها النظر لافانها ان التقدير الصورة لم يكن سلبا للمفارقة وان  
 وان قبلها فله فرق الصورة يمكن لها سبب ذاتها ولكن لا يلزم من سببها لكان  
 غرض الصورة بانها تستلزم للحال لا يتلزم المشع البين ان يستلزم ممثلا  
 بالزات كما ان عدم العقد الاول يستلزم عدم الواجب وهو مشع لزمه  
 لا نقول المشع بالغايات تستلزم ممثلا بالزات حيث انه مشع فان  
 استلزم عدم العقد عدم الواجب حيث ان مشع بوجه الواجب  
 اما بالنظر لما ذكرنا من قطع النظر عن الامور الخارجية فاستلزم للحال لا  
 لم يكن ممكن بالزات ومنها كان لان البسوط المحررة اذا نظر اليها في حردها  
 في حفظ لا اللف وفرض لفرق الصورة بالما لم يستلزم وهو محال ايضا  
 بان الكلام في بسوط الاجسام هو كل مشع من الصورة في اصل القطعة  
 غير مشع عنها كما هي الان او كما مشع في اصل القطعة محررة ثم فتمت الصورة  
 والاول والثاني لان البسوط في الثاني انما هو لفرقها لفرقها في كل  
 واما من الاجزاء فكل لان البسوط على ذلك البسوط نسبتها الى جميع  
 الاجزاء على السوية وكل نسبة الصورة الى جميعها فانهما في جميعها مطلقا لا  
 معين فلو حصل في بعض الاجزاء دون بعض فزم المخرج لا مخرج وخرج  
 فيكون حيزان التقدير الصورة في الزعمية المفارقة للصورة اجماعا على

لذلك

سند كذا فلا يلزم ترجيح المخرج واجوب بان الصورة الزعمية وان غنت  
 مكانها كليا لكن نسبتها الى جميع اجزائها وحقه فلا يصح تخصيص البسوط بالجزء  
 معين منها وكذا ان نقول حيزان يقدرنا البسوط بصورة اخرى او حيزان  
 الا حيزا معين بهما بعض اجزاء المكان الكلي والبقية يكون البسوط المحررة  
 بسوطا غيرهما فلا يصح تخصيص البسوط للصورة الزعمية وقد يجب بان  
 البسوط اذا حصل في بعض الاجزاء فلا بد ان يخصص كل جزء من اجزاء  
 بحصة معين من اجزاء ذلك الجزء والصورة الزعمية لا تقضي ذلك لان  
 نسبتها الى جميع الاجزاء على السوية فيجب الاجزاء بالاجزاء مع تساوي نسبتها  
 يكون رجحان المخرج قطعاً ولا يجب ان يقدرنا البسوط المقارنة للصورة المتصلة  
 متصلة فيكون اجزاء امفروضه لا مخرج في الخارج فلا يقضي مكانها وحقه  
 حيزان يكون هناك حاله متصلة للبسوط بوضع معين ولا يلزم الاختلاف  
 هذا التقدير بان يقدرنا البسوط بالقلب مراداً بالقلب صارا لثقل او لا  
 بوضع خارج الجزء الطبعي لثقل البسوط مع تساوي نسبتها اليها فيكون  
 البسوط بعد مفارقة الصورة او لا يخرج مع تساوي نسبتها الى جميع الاجزاء  
 لان الرضع السابق يقضي الرضع اللاحق فلا يكون حيزا مع المخرج اى  
 لثقل القلب مثلاً في زعم المبراهة فان كان قبل الاختلاف الرضع اقل  
 لما اشد في القرب من الرضع الهرام من ذلك الرضع فالقرب مرجح للمحصل











بجسم كهيئة قمر ما انقسم في جنتين او في اجسام كلها وفي الاول  
 يكون المكان سطح عرضيا لا سطح الجوهري ولا يجوز ان يكون حاله  
 الممكن والا فاشكل بالثبات في جبهته ووجب ان يكون محال للسطح  
 من الممكن في جميع جهاته والا لكان في الوجود السطح الباطن من جسم  
 احادي المسطح الظاهر للشيء وبما ان السطحين في الثاني  
 يكون المكان بعد انقسم في جميع جهاته وبالبعد الذي في الجسم  
 بحيث يطين احدهما على الآخر سريانه فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 ان يكون امره هو ما يشكك الجسم وبما ان السطحين في الثاني  
 وانما ان يكون امره هو ما لا يجوز ان يكون بعدا وبما ان الجسم في الاول  
 من حصول الجسم في داخل الاجسام فهو جوهري وبما ان السطحين في  
 ويسمونه بعدا فسطحا فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 ان يكون امره هو ما يشكك الجسم وبما ان السطحين في الثاني  
 فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 التي لا يقيد بشرح جسم الاجسام التي هي جواهرها فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 الاول فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 قسنا الاول في كل البعد الذي هو المكان  
 مجرودا في كل البعد الذي هو المكان

بين الجدارين القدر من السطحين الكسبيين وبما ان السطحين في الاول  
 استحالة ان يكون لاشياء محضا فيكون في كل البعد الذي هو المكان  
 فرض وجوده فيكون من السطحين الكسبيين وبما ان السطحين في الاول  
 سحاب سحاب في كل البعد الذي هو المكان  
 الفرض في كل البعد الذي هو المكان  
 اذا العادة جارية باطل في كل البعد الذي هو المكان  
 شقي الترتيب الاول والاول والثاني في كل البعد الذي هو المكان  
 ليس لاشياء في الخارج بل في السطحين الكسبيين وبما ان السطحين في الاول  
 بين الاشياء في كل البعد الذي هو المكان  
 ولا يسلط الا في كل البعد الذي هو المكان  
 لكن لا في كل البعد الذي هو المكان  
 الا في كل البعد الذي هو المكان  
 ان المادّة عرضية في كل البعد الذي هو المكان  
 الكسبيين في كل البعد الذي هو المكان  
 الجسم في كل البعد الذي هو المكان  
 السطح في كل البعد الذي هو المكان  
 في كل البعد الذي هو المكان



احسبه دهم اعظم المكان المشاكلة الوضع الذي يتنازل المحرر عنه غيره في  
 الاشياء داحية فهو غير ليس مكان ولا يعبر في ان يكون كذا في الميزه  
 في الاشياء رة احسبه غير غير طبيعيه وان لم يكن شئ ليس به بالقياس لا بجهة  
 امر طبيعي فان قدرنا مناص لم يصح بالتحقق في شرح الاشارات من  
 ان المكان تحت القاعين بالجزء غير المتحرك وذلك لان المكان عند تم فرب  
 مغفور من القوى وهو يعتمد عليه المتعلق كالارض للسبر واما الجزء فغير متم  
 الفراغ المتقسم الشغل بالجزء الذي لم يشغله المكان خلا كما ذكرنا في  
 واما قسم الشغل بالجزء من المكان فمما وجد من السطح الباطن من القوى  
 المتسلسل للسطح من القوى التي اقوال المفهوم متكلا م اشبع ان الجزء اتم  
 من المكان حيث قال في موضع طبعها الشغل لا جسم الا في موضع ان يكون  
 لجزء ما مكان واما وضعه ونظيره في موضع آخر منها كل جسم في غير طبيعي  
 فان كان زامكان كان جزءه مكانا لا في موضع كذا في غير الفراغ  
 الامور انما رجة المكان في جزء معين بالضرورة وذلك ان الجزء انما يستحق  
 لراته واقتران اى امر خارج واعرفنا القاسم بذلك ان كان المراد منه مكان  
 فبشره على خلاف مقتضى الطبع لم يكن الزود به حاصرا لا يسيل الا ان لا  
 فرضنا عدم الفراغ فاذ انما يستحقه طبيعيه الا ان كان استناده لا بالجزء  
 المشركه لان سبب الا اجزاء كلها على السوية ولا الا الهيوط لانها باعة

لوضا من

قعي الاول

لا

للبعث في اقضاء رجة على الاطلاق فيعين استناده لا امر داخل في محضر  
 برافض الطبعه وهو المتكافؤ فان قدرنا الشغل فحين ان كان من الامر انما  
 التي فرضه غير عنها فالتام انه غير طبيعيه مع طبعه يكون مرجوا فضلا عن  
 ان يكون حاصلا في مكان او مقصبا له وان لم يكن منها جازان يكون حاصلا  
 في مكان معين من غير خلاف ان لا ينزل انهم وجدوا جسمه ولا يمكن  
 التي شره وجدوا شئ في بدن كمن ان شره وجدوا شئ في بدن كمن ان شره  
 لازم لوجوده فان الشغل اذا وجد جسمه او جرة في مكان معين لا يمكن  
 قدرنا ان لا يكون في المكان هو البعد واما القيد من السطح فله ان  
 ينسحب ان لا ينزل انهم وجدوا جسمه كذا في المحرر واولد عليها ان يتحرك  
 مع طبعه وان كان كمن في الزين نظر الاذا رجم كمنها جازان يكون مستحق  
 نفس الامر فلا يشي الاستدلال بها على ان الجسم مكانا طبعيا فذلك الغير  
 الذي لا يلبس بالواقع ولا يجوز ان يكون الجسم باجزان طبعيا لان  
 كان لجزء ان طبعها فانما حاصلا في اجزاء طبعها فاما ان طبعها  
 لا فان طبعها لم يكن ان يكون الجزء الاول الذي حاصلا في طبعها لانها  
 عن طبعها لغيره وقدره طبعها مع ان لم يكن طبعها لانها لم  
 ان لا يكون الجزء الثاني طبعيا لانها ليس بالجزءين فطبعه وقدره  
 طبعها مع ان لا يكون ان عدم الطلب للمكان بسبب اندو جرة طبعها

بجانب الامر على ان له مكانا طبعيا

ان لا

آخر لا يتقدح في كون هذا المكان طبيعيا له فان طبع المكان لا يكون اذا  
 لم يكن واجلا للمكان هو مطلوبه في شرح هذا الكلام لوجوب جسم خزان  
 طبيعيا فاما ان يجسد فيها ما اوفى احدهما لاولا فيجسد شي منها  
 والكلام اما الاول فقط واما الثاني فذكره المقصود ان لا يخرج  
 اما ان لا يكون علمت ان يكون غير ذلك ان يتركها او يقع في  
 جوفها الاولين بل من طبيعيا الاجئين فيلحقين وهو يخرج في الاشياء  
 يمدل الاجتهاد طبعها فاذا وجد في اجزاءها والا فليس في اجزائها  
 اقول لاحد بل لا تمام كلام المقصود الى ان الظاهر ان محصله ان لو كان الجسم  
 خزان طبيعيا لم يكن صوره في احدها والى ابطا في غير تلك فيكون  
 الخلف فله المقصود فصل في الجسم فله الجسم لان الجسم  
 وكما سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 جسم سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 ارشاد الفلاس الى الامر بالخارجة كان جسم كل معين وذلك لكون  
 ان يكون اقلية او قاصرة لا يسد الاشياء في لانه في حيزه عدم القدر فاذ  
 يتطوع به المقصود ان لا يخلو في الجسم جسم في كل شيء ابعاده ولا يمكن  
 ان يجسد الجسم لا يتجسد في شيء من اجزائه ولا يستقر في شيء من اجزائه

لشيء بابطال مستندة لذاته ولا لا في غير حيث هو لاني يكون عاينا  
 له لذاته وبذا بعينه وارادوا المكان بمعنى السطح فان حصول الجسم في غير  
 سطح وجو جسم حاد وهو غير قطع بخلاف المكان بمعنى الجوف فان حصول  
 الجسم في غير موقوف على حصوله وهو ان لا يستند لاذن الجسم كونه لازم له من  
 حيث هو فصل في الجسم فله الجسم لان الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 وجو في القدر في غير ذلك لكونه في اجزائه ووجهه في اجزائه  
 من جسم الجسم في غير ذلك لكونه في اجزائه ووجهه في اجزائه  
 القول بان الفصل من اجزاء الجسم ووجهه في اجزائه ووجهه في اجزائه  
 من القدر لا الفصل في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل  
 فيكون سنبينه في كل واحد من هذه الاشياء في الجسم الطبيعيا اما ان كل



وهي شقة شخصية مجردة في الخارج وهذه مستمرة لا الشيء تتقدم اختلاف  
نسب التحرك لحدودها في اعتبارها مستمرة باعتبار نسبتها لا  
كل الحركة في اعتبارها مستمرة باعتبار نسبتها في اعتبارها مستمرة  
غير الحركة بمعنى القطع فانه لا رسم في الحركة لا الحركة في اعتبارها  
ان يزول نسبتها في الاول لا في الثاني من منطلق على ان الحركة في اعتبارها  
القطعة انزلت في الشقة لحدودها المستمرة في الحركة في اعتبارها  
او دائرة واحدة في الحركة المعنى لا وجه لها الا في الحركة المستمرة لان الحركة المستمرة  
لا المثلث لم ترتب الحركة في اعتبارها واذ اوجدت في القطعة الحركة واما الحركة  
فترتبت في الحركة في اعتبارها ان الحركة في اعتبارها واما الحركة في اعتبارها  
ليس من شأنها الحركة في اعتبارها في اعتبارها مستمرة والمستمرة في الحركة  
هو الاستمرار في اعتبارها في الحركة في اعتبارها في اعتبارها مستمرة  
الحركة في اعتبارها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
وان لا يلاحظ في الحركة في اعتبارها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
مفهوم في الحركة في اعتبارها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
اعظم منها او صنفها صنفها من فروعها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
حجم الاجزاء الاصلية للجسم في اعتبارها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الشيء فانه زيادة في الاجزاء الزائدة والاجزاء الاصلية في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها

متحركة

في الحركة من المثلث في اعتبارها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الرمز كالحركة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
ينقص من فروعها في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الاجزاء الزائدة والمستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
ان الحركة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
تتوارر عليه في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
شيء واحد في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الكثرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
كان في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
لم يغير في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الكثرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
من الحركة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
التي في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
بالكثافة ان يفيض مقدار الجسم في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
في الاشياء في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
والكثافة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها  
الجسم في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها مستمرة في الحركة في اعتبارها

وضع

[illegible]

من بعض كتاب الاجزاء الى الاخر فوسيع الحاشية على الاصل ٣٣  
مكة فان ينحصر في خمسة



قد يحتمل لا يوجب ولا يقول ان يوصف بالحركة ان يكون الحركة حصة  
 في الحقيقة ولا يمكن ان يكون حصة في شيء اخر فانه في حصة في الحركة  
 بتلك الحركة التي هي الحركة الاولى يسمى ذاتية والمشاركة الثانية  
 كحركة اخرى بحسب الحركة الثانية الطبيعية فغيره او اذ ان القوة  
 المحركة قولنا ان بها بعد المبدأ فلا يتم قوله ان يكون مستفاد من خارج  
 اي امر يتبع عن المتحرك في الاشارة الى ان يكون وان اراد بها المبدأ  
 فلو لم يستفاد من خارج فاما ان يكون لها شعور او لا يكون انما ليس في  
 ما ذكره الشيخ في رسالته المحركة وكيفية ما يكون بحسب ما افعل ما بعد  
 حصة المتأثر فلو كان حصة الاول فلو ان الحركة وان حصة الثاني  
 فلو ان يكون بسبب المتأثر والحركة الاولى بالعبارة فان كان لها  
 شعور فبذلك والشعور لا يمكن ان يكون الحركة ارادته كما ان  
 شعوره بغيره فلو كان لها شعور واردة في الحركة الارادية لقولنا ان  
 بان بعد المبدأ في الحركة الطبيعية ولا شعور لها وان كان المتحرك شعور  
 ان لم يكن لها شعور في الحركة الطبيعية وان كانت حصة من خارج في  
 الحركة النفسية فغيره الا ان فاعل الحركة النفسية بغيره المبدأ  
 والا لزم من ان شعور الله تعالى بها من شعوره ان اذا فرضت حركته واقعة  
 واقعة في نفس فلو ان شعور الله تعالى بها من شعوره ان اذا فرضت حركته واقعة

فولفان لم يكون

التي

واقعة في النفس والترك والا ولو ترك الواقعة لشكك في حصة الطبيعة  
 فافعل في العقل من سبب في السيرة والسريرة فافعل في العقل من سبب في السيرة  
 كحركة ان في انظر الى الحركة في الحركة ان في امر اخر غير المبدأ في الحركة  
 ممتد في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 الامام في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 المبدأ في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 واقعة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 الوجه في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 الاخر في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 ان العلم بحدود الزمان في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 ان يجب ان يكون في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 الزمان في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 والترك في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 يزم من ان شعور الله تعالى بها من شعوره ان اذا فرضت حركته واقعة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة  
 ان الزمان في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة في العقل من سبب في السيرة

وللازم من اجتماع اجزاء السقف اجتماع اجزاء الحركة فلا يلزم من اجتماع اجزاء  
الزمان ان اجتماعها وقيل لاجتماع اجزائها كان اتحادا في الزمان فلو كان  
في وقت واحد وبكس وانما يلزم من اجتماع اجزائها ان يكون في وقت  
في احدهما حاصلها الاخر فثبت ان المكان متغير غير ثابت في الزمان  
وفي الباشا المشرقة ان الزمان كما لو كان له معنى ان احدهما موجود في الزمان  
غير متغير وهو مطابق للحركة بمعنى المتوسط ويسمى بالان اسبيل اليك وان  
اخر متغير لا محالة في الخارج فثبت ان الحركة بمعنى المتوسط تفصل الحركة  
بمعنى القطع فثبت ان الحركة التي هي مطابق لها في غير قسمتها فثبت ان  
اخر امتدادها مطابق للحركة بمعنى القطع وهو مقدار الحركة لانه لم يقبل  
الزيادة والنقصان بالزمن وليس ممكن ان يثبت في الزمان مطابقة للحركة  
المطابقة لثباته التي تقع عليها الحركة غير ممكن ان يثبت في الزمان  
لا يتحقق فيكون مقدارها وقيل من انما تنزف في ان يكون محالها هو موقوف  
انه قبل للزيادة والنقصان بالزمن وهو متغير ولا يتحقق ان يكون متغيرا  
ليقارن ان سبيل الزمان فلو كان غير متغير فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
وهو يجمع اجزائه في الزمان وهو متغير في الزمان والاعراض القارة كالساعات  
الخاصة بصفات الهيئة فثبت ان السبيل هو ابرز الاعراض منها وهو في الزمان  
الباقي بصفات السبيل في الهيئة والعروض في العرض لا سبيل الا الاول

الزمان

لان الزمان غير قارة ولا يكون قارة لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
التي يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
للازمنة ولا نهاية لانه لو كان له زمان لكان له زمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
التي يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
الزمان بعضها على بعض فثبت ان الزمان لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
في زمان سابق والآخر في زمان لاحق فثبت ان الزمان لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
الاسبق في زمان متقدم والآخر في زمان متأخر فثبت ان الزمان لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
ولزم ان يكون هناك امر غير متغير في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
وهو يتجزأ لان يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
الزمان لا يقتضي ان يكون كل من المتغير والمتغير في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
ان يكون له في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
يوجد بدون الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
وان كان احدهما زمانا والآخر ليس زمانا فثبت ان الزمان لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
ان كان كل واحد منهما زمانا فثبت ان الزمان لا يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
التي يكون متغيرا في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة  
وقيل بل هو ذلك ان الزمان متغير في الزمان فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة فثبت ان الحركة





العقود

بالحسين والشال وطرخالات الألبان يسبحها بعت سحر فاسمها لتمام  
والمخلف فلا عتبار المسمى شيئا على الاختبار العاوي كدراية في قطع  
الابواب عدا قوائم ولا مكان العاترة خافول عنهما وان لم يكن القطيع اجتمع  
عليها وان لم يكن ان فقام بعض المامرة اذات على بعض الما لا يحب تاجب الجبل  
فاذا الم العترة كانت الجبل اخر فمستلزم لان يفرض في جسم واحد على القيد  
للاقطعة واحدة استلزام غير شئ من ذلك فاحدة منها موجهة في غير الما لا  
فلا راجحة التحت في المركز الذي هو نقطة مرسوسة فلا يكون موجودة فلهذا ارادوا  
الموجودة نفس الامور وضع غير شئ من استلزامها كالحركة في كان من  
كان القيد حساسية راء ان كان الجبل موجهة في موضع لها لا كالحركة  
في كانت الاشارة اليها في قولهم وبقرا الما ان انقطعت متركبة من النقط ولا  
السطح من انقطعت متركبة من نفسها لا مفضل في مخرجهم جزو الاشارة  
احتمالية النقط الموجهة في وسط انقطعت ولا انقطعت في وسط السطح فلا  
يتركب من اشار اليها الاشارة احتمالية جزو الاشارة في متركبة من السطح الامرين  
وجوده في اذ وجه السطح الذي جسم السطح اليه في ذلك ان اجتماع السطح اليها  
قيد لم يصل البناء والعزيمه وانما في الاشارة ههنا لا مكان اتجاه المتركب الا  
معروم يقصد بالحركة تحصيله كذا ان الحركة لا ينفذ مهيمنة على كل انما اتجاها  
المتركب لا العروم لم يصل الى الغاية لتباين المكان من السطح وانما في انها

[illegible]

















خبر غيب فان حصل خبر خبره فيبقى لا يتحقق استيقاض الاجزاء الطبيعية وان  
حصل خبر غيب في العبرة الثانية كالمسئل الف وحصل خبر خبره  
فكانت تعقبي لا يتحقق استيقاض الاجزاء الطبيعية في خبر الخبر لا جزاء ليعني  
المكان ولا يصح حينها بلعني الاعتراف منه واما ان لا يتحقق الخلق والاستيعاب  
فلان ذلك لا يتحقق من ان حصل الكون وان لم يحصل استيقاضه ليس كذلك  
بما يستلزم ان لما انما يتحقق كبحر استيقاضه لا جزاء العقل وقر من ان المراتب  
هي الحركة لا في مطلقا ولا جزاء لا يتحقق بعضهم لان لا في الخلق والاستيعاب  
من افرق الاجزاء واقربا استيعاب الحركة واستيعاب الحركة واستيعاب الحركة  
فالخلق والاستيعاب اما ان يكون بالمتغير منها او المتغيرة وما حالان اما  
الاول فلان من ان العقل لا يتحقق الحركة استيعابا واما الثاني فلان الخلق  
والاستيعاب بالحركة المتغيرة بان يتحرك بعض الاجزاء على الاستعدادية  
وتتحرك البعض الاخر لا جهة اخرى مما افق لا ولا ايسر لكن هذه الافا بعد التخليق  
متغيرة على العقل لانها لو جرت كالحاشا الطبيعية او فسر او اوارية والكذلك  
اما الطبيعية فلان العقل في طبيعة واحدة لا يتقضى الاستيعاب واما غير مختلف  
اما الفسيرة فقل فخر خرفتم انه لا فاسر من ان واما الارادية فلان العقل في طنة  
عند ذلك لا يستحيه التخليق التي ابراهمتها يصدر كذا الافا بعد التخليق خرفتم  
العقلية بالارادة فخر خرفتم ان **الافا بعد التخليق** لان الحركة الحافظة للزمان هي التي

كان الزمان مفترا لها اما ان يكون متغيرا او متغيرة فعمل ان الحركة  
المتغيرة في فهم هي الحركة لا في مطلقا ولا متغيرة في الوجود ولا في المكان  
الزمن في مطلقا ولا متغيرة في المكان ان يكون الحركة الحافظة للزمان حركته كونه او  
كيفية والملائم لكلامه فيما بعد ان يحل الحركة المتغيرة على الخط المتغير ويصير  
جمال المتغيرة اوسع الاجزاء ان يكون متغيرة لانها انما ان متغيرا لا غير  
التباين وارجع لاسباب الاول والاربع وارجع خبره وهو ان لا  
الحركة لا الحركة الحافظة لوقت لا في الحركة التي هي بعليتها البنية بجزءه ولا في  
لا ان لا لانها لا رجعت كالحاشا في الماطرة قبل الرجوع فيكون مقتضية  
لان بين خبر كين يمكن المبدأ للمصدر ذلك الطرف من جهة حال الوصول لا  
يفعل الا في حال حال الوصول فلو لم يكن مجردا حال الوصول استعمال العقل  
الوصول في غير عليه لاسم ان المبدأ في الوصول حتى يزم وجه حال الوصول  
من مجرد الوصول كالحركة كذا فيجب بقاؤه مع المعدل وكل كان المبدأ في  
مجردا المبدأ في غير من يقتضي كونه خبره من صيد لا الوصول لاستحالة الرجوع  
المعين الزاينين الثانيين في النجاة اور عليه الامام بالاسم الاستحالة  
الذكر في قول كذا من ينسب ان المبدأ في الملائمة واعلم لارادوا المبدأ في  
نفس الملائمة فانه فيطبق عليها البنية ولا يتبع في ذلك الاستحالة فيقال في نسخ  
لا يتبع الما قول بقول ان السليمان يحتمل كلف بكل ان يكون في ثمة العمل

عنه



الاجتهاد فيه بالنقد التخيخ لا يظن ان الجهر المسمى بالافرق في مبداء المنطق  
 البتة فيه مبداء نشانه بجهر ذلك المبداء انزال السامع في الحال التي  
 مبداء الوصول في الحال التي فيه مبداء الوصول وهو احد من السليبين يصفني  
 الاصل وانزال الوصول الى اى حال في ذلك لان الوصول يكون في غير اصل  
 لان حال الوصول الى ما يحرك به فيه كان زمانا وانقسم حين يكون الجهر  
 احد طرفيه لم يكن واصلا لا شئ وفيه نظر لان ان اراد بان لم يكن واصلا وصل  
 بما فلا يحرك وفيه وان اراد وصل لانه اجعله ثم وقرب الى الحد الذي هو مبداء  
 المتمة لا يكون متفصلا ذلك المستدوا لا يمكن ان يكونا جهرين واصلا الوصول اليه  
 اني لو كان زمانا كان ذلك الجهر متصلا بالوصول به شئ فثبت وكذا  
 حال صيرورته غير متصل فيه وايضا في غير ان الوصول الى ما يستلزم ان يكون  
 الا الوصول الى البقاء لان رفع الالف الى الاحكام في ان الانطباع في  
 المراهقة والمجازاة والتسوس والوصول وانما لما ينزل اليها متفصلا  
 اشياء لا يحرك مع ان زوال كل منها زمانا الا لا يحصل الا في الحركة فان احده  
 الجسدين لا يتحرك وما الى الانطباع على الجسم الا في غير ذلك منها متفصلا  
 عند انتهت الحركة ولا يزول في الانطباع الا بعد ان يتحرك احدهما ولا يحركه  
 صلا يحصل للزمان وان وكذا الحال في جسم ما ذكرنا وان كان كل واحد  
 منها اى السليبين بان وجبت ان يكون بين الاثنين زمان لا يتحرك فيه الجسم

الا لزم نقا الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء لا يتحرك في الزمان ولم  
 منه زكيب في اجزاء لا يتحرك في الانطباع في اى لم في اجزاء لا يتحرك في الانطباع  
 الزمان في نفسه بابل على وجه زمان بين الاثنين وانما لا يتحرك فيه الجسم  
 لو تحرك فما لا ذلك الطرف المذكور في زمان لان لا يكون للجسم وصول في الا  
 الذي فرضنا وان الوصول اليه اذ هو فيلزم وجهه اليه قبل حركته اذا تحرك  
 عند انما وجب بالمبداء وان علم ان الجهر المشهور في ان المتحرك الى المشي  
 يصل اليه زمانا في ان يتحرك فيجب كونه واصلا اليه في جميع بصيرته فافترضا  
 له ان يكون اليه ولا يكون انما الاثنين واللاكان والوصول الى المشي ومبناه  
 معا فوجب تغيرهما الزمان في حال تباينهما متفصلا في زمانا لا يستلزم  
 القول بجهر زمانا فيكون الزمان زمانا لم يكون الا حركته في ذلك لان ذلك الجهر  
 لا عنه وفيه الجهر عنهما في كنه في احد والمفروض في لم في المتفصل في انطباعها  
 حركته واحدة وقرا بطولها الشيخ الربيع في الشفاء في المفارقة والمبانية في حركته  
 الرجوع فثبت ان ان يقع فيه في الجهر والرجوع والمبانية وان يصف في فيه  
 على المتحرك انه سبب في متفصل في ذلك الجهر الذي هو المشي فان جهر زمانا  
 المبانية طرف زمانا لم يتفصل في ذلك لان لم يتفصل في الوصول لان يكون  
 حركته في زمانا لا يتحرك في وان جهر اية يصف في المتحرك انه سبب في  
 راجع شحرا في زمانا لان الوصول وان بين الاثنين زمانا لا ليس ان يكون

في ان  
 في ان واحد











النفس الفاعلة شأنه العظم وفعلها العروج بسج ليدار في الظاهر  
 ونزول الشئ ومن بعده لا يمكن من الافلاك المذكورة ونفس كبرياءه  
 كانت كبرياءه في انفسه الكبرياء كانت ضعية على النفس بغير  
 المحركة على الراي قد افلاك والكر اجساد لان التجليات الاستبارة  
 يعني الارادية الجبرية لا تقع الا في هذه الافلاك في المطلب لم يلزم  
 شهرة والارادة امر من نفسية وتدل على منارة الارادة فيكون كون  
 الان من مريد الشاؤل لا يشبه كماله الروايات ومن يعلم ان الفعل لا يتبدل  
 في مرتبة النفس والفرق من غير مظهر في تلك وغير مبدل في  
 ما يشبهه الا في المانع من مخرج او جبر في ذلك الشئ من غير مظهر في  
 الامر الملائم والمن في جبره ان لا يلزم او من في مظهره السابق او غير مظهر  
 اما ان يقع في مظهره او جبره لا يبدل الاول لان الصورة الكلية لا  
 تجمع الجبريات على السببية فيقع من بعض الجبريات في مرتبة اول بعض واللا  
 لازم الجسم لا يخرج من الجبريات الجبرية الارادية لم يضر ان يتبدل  
 لو كان الجبرية في صورة النفس الجبرية في مظهره لان الصورة  
 جبرية لا يمنع من وقوع الشئ في مرتبة على وجهه لا يضر من السواد  
 المعين مثلا لا يضر الاسرار المعينة في الصورة في الوقت على الشرط  
 والمقيد بهذه الصور وان كانت الشئ في مرتبة غاية الكثرة لا يكون الا كليا واما

فقر

تصوره السواد حيث شخصته المانع من فرض الاشراك فلا يحصل له  
 وجهه في مرتبة وجوده على مظهره في الصورة كان دورا واجب عنه بان اراد  
 الجبرية في مرتبة مظهره في مظهره في الجبرية لا يضر من الخارج في مظهره  
 الخارج هو الذي يترقى في مظهره في مظهره في المظهر على ان كان في  
 يكون حصول الجبرية في الخارج مبدل في مظهره في الجبرية لا يضر من  
 الخارج ولا يلزم الدور في مظهره في مظهره في المظهر على ان كان في  
 الدليل مخصوص بالجبريات الجبرية في مظهره في الجبريات الجبرية في مظهره  
 انفس لان الصورة الجبرية في مظهره في الجبريات الجبرية في مظهره  
 الكبر لا خلاف الصورة بين في الحقيقة او لا خلاف في الصورة في مظهره  
 والكبر لا خلاف في الصورة في المظهر في مظهره في الجبريات الجبرية في مظهره  
 الاخر في مظهره في المظهر في مظهره في الجبريات الجبرية في مظهره  
 في مظهره في المظهر في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره  
 لا يبدل في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره  
 الاول لان حكم الصورة في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره  
 الشئ في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره  
 فيكون الصورة في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره  
 الصغيرة في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره في مظهره

فقد يكون حصوله في الجبريات

وهي صغيرة في مظهره

ان القوة الجسمية لا تقوى على تحريك القوى الغير المشابهة والنفس لطيفة  
 للفكر قوة جسمية فكيف صدرت عنها هذه الحركات الغير المشابهة  
 الصريح الا ان النفس اجبت عنها بان هي على الحركات العقلية هي الجواهر المضافة  
 بواسطة نفس الجسمية لطيفة اجرامها والبرهان انما قام على ان القوة  
 الجسمية لا يكون مخرجة اثر اخر من حيث لا يكون واسطة حركتها  
 ورواية لما جازتها القوة لكن لا تتركها في حال ايها كونهما في تلك الاثر لانها المباشرة لتلك  
 الجسمية في غير مشايته الحركات عند ذلك واسطة طرية ان يشترط استقلالها في  
 ايضاحها في الحركات الغير المشابهة صادرة عن النفس لطيفة بواسطة  
 طرية لانها لا تتركها في المشايته عليها من النفس المخرجة والاشياء المباشرة  
 استماع صدر الحركات الغير المشابهة بواسطة الانفعالات الغير  
 المشابهة الطرية عليها في نفسها في القول الاشياء العنصرية او هي مشايته  
 فيقول نفسه الطرية العنصرية هي التي لا تستقر الا في العنصر البارز او حركتها  
 كلا القدرين ما يطرب او يابس فالبارز الرطب هو الماء والبارز اليابس هو  
 الارض والحار اليابس هو النار والحار الرطب هو الهواء والعنصر الاصل  
 في القدرين كما لا يفسد في القدرين وبنزله في العنصر حيث نهايتك منها النار  
 يسمى اسطفاً وخرش يمينها المركبات من حيث صدها وخرش يحصل  
 بنصفه في عالم الكون وانما فيسمى انما وخرش بنصف من منها الا انما

بانه صدر في الحركات الغير المشابهة

نفسه في الحركات الغير المشابهة

يسمى اصل الكون وانما فيسمى انما وخرش بنصف من منها الا انما  
 اي الرخبة والاشياء في الحركات الغير المشابهة بالاطراف الا انما سب تركها في  
 يتركها في الحركات عند تحريكها في الكون الا انما في الحركات الغير المشابهة  
 بطرية عن غير غير في مقدمتها في الحركات الغير المشابهة في الكون وانما في الحركات  
 الحركات في الاثبات التي تخرش صدر من حيث لا يكون الا انما في الحركات الغير المشابهة  
 في مشايته في الاثبات واسطة فيها هي القلابات العنصرية المتجاوئين الا انما في الحركات  
 القلابات الارضية وياكلها في الارض واليابس في الهواء والبارز اليابس هي  
 التي تخرش القلابات منها وانما استنابا في بعض القلابات الارضية واسطة واسطة  
 القلابات الارضية هو اليابس والماء وياكلها في الهواء والبارز اليابس هي  
 في القلابات الارضية وياكلها في الهواء وياكلها في الهواء وياكلها في الهواء  
 تتركها من حيث انها في القلابات تخرش وصارت لا تستقر الا في العنصر البارز او حركتها  
 من حيث انها في القلابات تخرش وصارت لا تستقر الا في العنصر البارز او حركتها  
 والقيود صرح بان النار في القلابات تخرش في الاثبات في الاثبات في الاثبات  
 بنصف في زمان قبل في القلابات تخرش في الاثبات في الاثبات في الاثبات  
 العنصر في القلابات تخرش في الاثبات في الاثبات في الاثبات في الاثبات  
 وهي في القلابات تخرش في الاثبات في الاثبات في الاثبات في الاثبات  
 الاكبرية في الاثبات في الاثبات في الاثبات في الاثبات في الاثبات



كالنثر في ثم اذا شبه بالمراد ان الرب لا ينفذ من مبادي حادثة  
 يحلون فيها راجع الى حادثة جارية كذا المراد ان  
 كجاري في هذا الحبال فانما ينفذ المراد البرودة بصيرها في هذا الحبال  
 من غير ان ينفذ اليها صاحب من مضع اخر او ينفذ من مضع اخر  
 فيكون انشء به ذلك في حال طير من وطرس وغيره وقيل بالمراد ان  
 الجبل انشء له كذا المراد ان ينفذ اليها بالمراد كذا في هذا اليه اليه  
 الطرودة الشمس ومن غير ان ينفذ اليها المراد كذا في هذا المراد  
 اذا است في هذا التي ينفذ اليها المراد كذا في هذا المراد  
 شديدا كذا في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 لا صرف في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 تنظي في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 شجول الكيفيات مثل الشمس والبرق في هذا المراد  
 الكيفيات مثل الشمس والبرق في هذا المراد  
 في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 المراد كذا في هذا المراد  
 المراد كذا في هذا المراد  
 المراد كذا في هذا المراد

فهر

خاتمة الخلف واللازم من ذلك المراد ان الرب لا ينفذ من مبادي حادثة  
 من مبادي حادثة المراد ان الرب لا ينفذ من مبادي حادثة  
 الكيفيات في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 فان المركبات بعضها حادثة وبعضها بطر وبعضها باس وكذا في هذا المراد  
 والبطر في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 والطرودة في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 بعض المحققين من ان الفاعل الكاسر هو نفس الكيفية والمفعول الكاسر هو سورة  
 الكيفية لانها فان الحادثة كذا في هذا المراد  
 وانك سورة البرودة لا يجب ان يكون سورة الحرارة بل كذا في هذا المراد  
 الحرارة فان المراد كذا في هذا المراد  
 وكذا في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 البرودة اذا في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 يحصل كذا في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 البرودة في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 في هذا المراد كذا في هذا المراد  
 في هذا المراد كذا في هذا المراد

الاجل في المراج





۲۲۲

مکتبہ اسلامیہ

ريشه صغيره و جفيله مقدار غير متساويه من راي واقعه عليه ريشه الا  
 و يمان انه اذا وجد خلاف جهه الشمس الاجزاء المذكورة على وضع جمل الشع  
 البصري عن يمينها لا الشمس وكان دراهم الاجزاء جسم كيف ايجاز و جفا  
 كدر و كذا الشمس قريب من الاش و دراهم راي الشمس نظرا لان كل الاجزاء  
 و انعكس شعاع البصر عنها الا الشمس في ذلك جزم و كذا الاجزاء الصغرة  
 دون سطحها لانها لم تجز بان البصر التي في الشمس من شعاع البصر الصغرة  
 راي الصغرة والكون دون السطح كذا كانت الاجزاء اعلا منه و قس متضمنه كل  
 من نصف الكرة و بحسب ارتفاع الشمس في هذه القوس لاشخاص الاجزاء  
 يتشكل منها الاشعة البصرية التي في الشمس الطيفين و انما جازح حردها لانها لم  
 و دراهم الاجزاء الرشيحه كيف يصير كالماء فان انشقاق الارض في قوسها اذا  
 كان و دراهم في آخر و انما قد يكون الشمس قريب من الاق في افق اجزاء الرشيحه  
 الحائضه و كذا الخفايا جمل سر بها و انما في راي الشمس فان  
 قلت لاصح ذلك في ان الجواحيما في غير متساويه راي الان قوس قزح بان  
 يكون اجتماع الاجزاء الرشيحه المذكورة في غير متساويه الاستدارة قلت لا يعرف  
 علم النظار انه لا يعرف و في راي الشعاع و الانكسار فاذا اجتمعت  
 الاجزاء في غير متساويه الاستدارة لم يتشكل الشعاع عن يمينها الا الشمس كذا في  
 عين من يتقبل صحيح و اختلاف الارباعا بسبب اختلاف طيفه و الزير و الان الغمام











ذب الما ذلك لم يذكر المصروف منها والغاية بحرب الغدا ويسكنه  
 ويدفع فلهذا ولما خردم اربع جازية وما سكة واختمه وواقعه للفقير لا يسجد  
 تحت الغاية والباهظة واكثر الاطباء كجانبس والباهل السجى وصاحب  
 الكاهن وغيرهم من الاطباء المتفرجين لم يفرقوا بينهما وغاية ما قد في الفرق  
 ان القرة الباهظة فلهذا عندنا فلهذا الجازية وابتدأ الفصل الساكن  
 فاذا اجبت جازية عشر شئ من الترم واسكنه مائة ذلك فلهذا مصروفه او غيره  
 فاذا استحال شئها العشر فقد بطلت تلك الصورة وحشرت صورة اخرى  
 فيكون ذلك كذا وفي الصورة المرمية في الكون والفساد لا يحصل  
 بان يجرى من انك من الطبع لا جلد فخر استعداد المادة للصورة الزمنية  
 في الاشخاص ويأخذ استعدادا للصورة العشرية في الاشياء اول الازوال  
 الاول ينقص والثاني يثبت لان نفس المادة لا حيث يطلع منها الصورة  
 الاول وهي المرمية في حيث الاخرى وهي العشرية فلهذا حال ان احدها  
 سابق على الاخرى فالجاء الاول في فعل القرة الباهظة وان يرفع القرة  
 الغاية واورده عليه انه لم لا يجوز حصول الحالتين بقرة واحدة فانه لم يمت  
 له وشئ من الحالتين واستخرجت كل واحد منهما قرة خاصة لصارت  
 القرة في الترم المذكورة فان القرة لا تغيرات كثيرة بحسب مراتب الضوم بعضها  
 تغير في الكيف فقط وبعضها تغير في الصورة الزمنية ولما جاز ان يكون

للقرة العشرية

لان

تلك التغيرات الكثيرة بقرة واحدة وهي الباهظة بخلاف ان يكون ذلك التغير في  
 الصورة العشرية انما يتغير في القرة بعينها فيكون هي صورة للصورة المرمية  
 محض للصورة العشرية كما ثبت في الصورة الغاية وحصل للصورة الزمنية  
 والناية تفت من القدر لا حين حال الترم وفي الغاية ففعل لا يخرج  
 فيعرض للموت الطبعي وقدر ان يولد في التغيرات بين القريين ويحتمل ان يكون  
 هناك قرة واحدة تختلف احد الباهظة والضعف فلهذا من التغيرات  
 يزيد في قدر التحد وذلك من الترم اخفى الاخر من ثمين ثم ينطق اليها  
 بشئ الضعف فيحصل منه باس وبه وذلك من الترم اخفى الاخر من  
 الاربعة ثم يمتد لا يضعفها فلا يفرى في تحصيلها وبه التحد وذلك من  
 الاصلح والظاهر الذي هو بعد ذلك الفصل في الجوزان وهو محقق  
 بالنفس الجوزية وهي حال اول الجسم في حيث يجرى في الجوزان الجوزية  
 ويحرك بالارادة اقول انها حيث لان ان اراد الامر في حيث يجرى  
 فقط على مرز البات فلا يصدق التعريف على النفس الجوزية لانها  
 لا تميز حيث الافعال الباهظة وان اراد الامر في حيث يجرى فقط فيلحق في الغيب  
 بالنفس ان طرفة قاتلنا بان في من حيث يجرى في الافعال الباهظة ويرك  
 الجوزية الجوزية ويحرك بالارادة فقط اللهم الا ان يقدم ذنب لما ذكر  
 بعضهم من ان بدن الجوزان شئ على صورة معدة لفظ الرب في نفس

الاصلح والظاهر الذي هو في حيث يجرى في الجوزان الجوزية  
 الجوزية في حيث يجرى في الجوزان الجوزية

تباينة للتحفة والتبعية والتركيب ونفس جوازها لا حاس بالحرارة والارادة  
 النفس ولا بد من انما تعرفت البنية لانها وان صدقها ان الصفة المحيطة  
 بجزء المركب كنها ليست البنية بجزءها باعتبار ما يحفظها من الانا بكونه  
 مدركه كمدركه المدركه في المادة الظاهرة او في الباطن اما التي في الظاهر فهي من  
 ان المعلوم ان من الحس الظاهر خمس لان يمكن التحقق في نفس الارادة  
 المتحقق فيها كمن لم يجر ان يتحقق في نفس الامر صفة اخرى لبعض الجبريات  
 وان لم يظنها كالحال لا كمدركه لا يعلم في الابصار والعين لا يعلم في الحس  
 وهو في ذاته الحسية المفروضة من صفات الصانع التي فيها هو المحقق كالطيف فان  
 وصف الهوا المكلف بكنية الصفة لمرجعه الحاصل من قولنا وقع تخمين  
 مع مفا ومن المرفوع للفرع والمقلوع للفرع المائل للصفة وتحتها اركنة  
 الفرة المردفها وذلك ان كان الهوا في نفسها وليس المراد بوصول الهوا  
 الحاصل للصورة الى الاله ان كان الهوا واحدا بغيره بمرجع وبكلف بالصورة  
 ووصول الهوا الى الاله في ذلك الهوا المكلف بالصورة بمرجع وبكلف  
 بالصورة بكنية ذلك الهوا ان يمرج وبكلف به الهوا اركنة الصانع في ذلك  
 اس مخرج والبصر مرفوعة في معنى تخمينين بابتين من مخرج الاله بمرجع  
 يتقاربان حتى يتلاقيا في تقاطعها صليا ويصير بمرجعها واحد  
 في عدان الاليتين في ذلك التعريف الذي هو من الملقى اذ وقع فيه الفرة البنية

في

ويسمى جميع الزوايا التي في الشكل في الابصار ثمرة الاول بنية  
 الرياضين وهما ان الابصار يخرج الشعاع من العين على هيئة مخروط  
 راسه عند مركز البصر وقاعدته عند سطح البصر ثم انهم اختلفوا فيها فمنهم من  
 جعله ان كان ذلك المخروط صحت وزوجها اخرى الهوا مركب خطوط  
 شعاعية مستقيمة اطرافها التي في البصر متحدة مركزه ثمرة متفرقة في البصر  
 ينطبق عليه من البصر اطراف تلك الخطوط اركنة البصر ووقع بين اطراف  
 تلك الخطوط اركنة ذلك ولتكن في تلك البصر اركنة التي في غاية الرقعة في سطح  
 البصرات واربها جماعة الهوا الى ان الخارج من العين خط واحد مستقيم  
 اشبه بالابصار كمن على سطحه في جهتي طوله وبعينه كمن في غاية السعة في جهتي  
 بكونه كمن في جهتي طوله والسا في جانب الطبعين وهما ان الابصار بالانطباع  
 وهو الشخار عند اسطر وابتاعه كاشخ الزمر غير فاكرا ان متفكره البصر  
 لبا صفة ترجب يستعد او انقبض بمرصرتة على الجليدية والاراضي شيش واه  
 شيشين الانطباع صفة كمن على الجليدية والاراضي شيشين والاراضي شيشين الى  
 تلقى العصبيين المبرقين ومنه لا احسن الشكر كمن يرد وابتاعه في العشرة  
 من الجليدية الملقى ومنه لا احسن الشكر اشغال العرض الذي هو الهوا  
 بل ارادوا ان انطباعها في الجليدية مع انقباض الصفة على الملقى وفي  
 على صفة انقباضها على الحس الشكر والشا لثبته على الملقى

ولا بد من الابصار الانطباع في الجليدية



ان الاصل ليس بالاشباع ولا بخروج الشعاع من الهراء المشكوك  
بين البصر والمركب فكيف كيفية الشعاع الذي في البصر يصير ذلك الاصل  
واسمهم وفرة في التبيين بان يتقدم المربع شبيبتين بحسبتي الذي  
والجهر عن الهراء المتوسط بين القوة اشته وذي الراجح بكيفية الراجح  
الاقرب فالاقرب لان يصل الى ما وده اشته فذكر كما وقال بعضهم  
سبب تنجز والفضل ابصار من ذي الراجح حتى لا الاجزاء الهراء في فضل  
لا اشته وبقية في نفسه في الراجحة الشاه من غير استحالة الهراء  
ولا تنجز والفضل والكون وهو قوة الحسب المفروض على ما علم للسان  
وارد كما سطره الرطوبة للعامة بان يحلها اجزاء لطيفة من في العظم  
ثم ففوق من الرطوبة منها جرم للسان الزايفة فالحسب من هذا هو  
كيفية في العظم ويمكن الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجهر الى الحسب  
الى المستوان فكيف نفس الرطوبة العظم سبب الجورة ففوق جرم  
فقد الحسب كفتها واللس وهو قوة الحسب الخاص لا كثر البدن  
وترب الجهر لانها اربعة الحسب من الحرارة والبرودة وبين الرطوبة  
والبرودة وبين الشدة واللين وبين الصلابة واللين من هذا  
الحسب كفتها الشدة واللين والصلابة واللين في العظم بالاشباع  
الحسب الشدة واللين والصلابة واللين في العظم بالاشباع

۷

ان الدرر منه اي الحسن المشترك والوجه قسط لان البناء بعين هذا الاركان  
واما الحسن المشترك ويسمى بالزمانية فانه ينشأ من لوح النفس فمعرفة مرتبة  
في مقدم التعريف الاول من التجديد وفي الثلثة التي في الرابع قبل جمع الصور  
المنطقية في الحواس الظاهرة فمعرفة كبرهيس لها ولا راسم مشترك  
فغير البصر لانها القطرة في النازل خطا مستقيما والقطعة الزاوية بمرزخ خطا مستقيما  
وليس انما هي الخط المستقيم والسد بمرزخ البصر لانها خطا مستقيما  
والقطعة فان الزاوية هي الزاوية في قوة اخرى غير البصر رسم فيها صورة  
القطرة والقطعة يقع قليلا على وجهي الخط والاشارة البصرية في تلك الأعضاء  
بعض فيب خطا واخر فيب عليه من جزان يكون اتصال الاشارة في تلك الأعضاء  
بان يرسم القيد الثالث قبل ان يزول الرسم الاول لقوة الرسم الاول في رسم  
تعبق الاشارة قبل ان يمسى والاشارة في معرفة مرتبة التعريف الاول عند  
الجمهور ودون المحقق في شرح الاشارة كان الروح الصبر في بطل القول  
بما في الحسن المشترك والخيال لان ما في مقدم ذلك البطل بالكلية اخص ولا مفرجه بالحيات  
اخص بخلاف جمع صوره الحسنة في تلك البصر العسيرة وهي انما الحسن المشترك في  
الاشارة مناصرة ثم في ان هبنا زنا ثم شمرنا نامة اخرى تحكم عليها انما  
التي في هذا اقبل في تلك الصوره من خط فيها زمان الزوال لا تمنع  
الحكم بنسبها في التي في هذا اقبل في تلك قديم في الزمان من مفرجه لزان يكون

استحقاقها لبعض الاشياء والناسه ويكون الاختلاف بين حالتي  
 الذهن والنسيان بلكية الاتصال بها وعدمها وعرض عيدين ان  
 الحفظ للصبراء ان يكون جبراً مضافاً او قوة جسمانية والاول  
 لان المفارقة لا يرسم فيه الصورة الحقيقية للكشف بالعرض المادية وكلما  
 الشا لا لانه لو كان ان نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عن الاتصال  
 لاكن ان يصير شخص يسمح باصورة الغيرة مع بطلان ذلك لا يخفى  
 عند احراقه في بحث لانه لا يزوم من كون الغائبة الحفظ للصبراء قوة  
 جسمانية محال ان نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عن الاتصال  
 حتى يزوم امكان ان يصير شخص يسمح باصورة الغيرة مع بطلان اللازم  
 انه امكان ان نذكر شيئا برسمه في قوة جسمانية غائبة عن الاتصال كما لقوة  
 الحالت في الاجرام استناداً وبهذا يغرب البطلان وقرين الذي يدل على  
 وجهه من القوة ان القبول للحفظ ولهذا اجبنا دور الاخر كذا  
 الما في يقين ولا يحفظ والقوة الواحدة لا يصدر عنها الاخر فاجبنا ان  
 يكون القوة الواحدة قابلة وحفظها فاقوله وهي تحت الشك خبير  
 الحفظ وهي الخيال وبطلان لان الحفظ مسبق بالقبول ومشرط به  
 ضرورة فانه اجتماع قوة واحدة يمتد بالخيال على ان القبول والادراك  
 من قبل الاتصال دون الفصل اجتماع القبول والحفظ وشئ واحد لا يصح

في قول الواحد لا يصدر عنه الا الواحد ولما ارسم في قوة مرتبة في  
 كل واحد الاخر بها التجهيز لا وسط من الرافع يدرك المعاني وهي لا  
 بالحس الطاهرة بالجزئية المجردة من الحس كالفرة الحسية  
 بان الترتيب من غير والاول محط غير والالحظ في قوة مرتبة في اول  
 التجهيز الاخر من الرافع في حظه يدرك الرسم المعاني الجزئية التي الحس  
 المجردة في الحس وهي اثر القوة الكلية والافرة في قوة مرتبة  
 في البطلان في تحريف الاوسط في الرافع وسقطتها في الاول والاول  
 التجهيز من حيثها في بعض في الخيال والحفظ من الصبر والاعتدال  
 بعض في فصل عنه هذه القوة الاستعمال الاعتدال في حظه من الصبر والاعتدال  
 بعض في فصل عنه حيث من القوة واذا استعمل الرسم في الحس من حظه  
 سميت متجذرة في حظه في حظه الرسم في الصبر الحس من حظه  
 ليس ذلك لاجب بان القوي اليها تلك المراتب المتعاقبة في حظه  
 كل منها ارسم في الاخرى والريسة سلطان في القوي فلهذا  
 ذلك تبادلها لسلطانها سر كالتما في رافعها وبكم عليها بخلاف  
 احكامها ولما القوة المحركة في حظه في حظه في حظه في حظه في حظه  
 في القوة التي اذا ارسم في الخيال صرنا مطلقاً وجردها من حظه في حظه  
 تلك القوة الفاعلة على التحريك في حظه في حظه في حظه في حظه في حظه



ان قلت ان القوة على تحريك الخطيب بالاشياء المستجيبة لها كالشرائط  
 في نفس الامر او ما يخطب المحصول للذة يسمى قوة هوائية لان حيلها  
 تابع للشرق لا يحصل للملائم المسمى شهوة وان كان الباعث في القوة على  
 تحريكه في غير الشيء المتخير سواء كان ضاراً في نفس الامر او مفيداً لطيب  
 للغير يسمى قوة غضبية لانها من جهة القوة الشوق الى ارفع المراتب  
 والاشياء التي هي في الغضلات بعضها بسطها وتشتفي وارض لها  
 التحريك قوة الان وهو محض بانفس ان تفرق في حال اول الجسم  
 طبعي الى من جهة ما يدرك الامر الحكيمة والجزئيات المجردة ونفوس  
 الافعال الفكرية والحسية فلهذا باعتبار ما يخصها من الآثار قوة عقلية  
 تدرك الضرورات والصدفيات في الامور الضرورية والصدفية ليس  
 تلك القوة العقلية والقدرة النظرية وقوة على تحريك بدن الانسان  
 لا الافعال الجزئية بالفكر والروية او بالحدس على مقتضى احواله واحتياجاته  
 تخصها الى تلك الافعال وتسمى تلك القوة العقلية والقدرة العملية للنفس  
 باعتبار القوة العقلية لها مراتب اربع المرتبة الاولى ان يكون في غير  
 عن جميع العقول ان يمتد لها اي التي يكون عقلها بالادراك  
 فان النفس لا يعم العلم انفسه بنفسها وهي في المرتبة العقلية لا  
 والاشياء اطلاقاً في انفس هذه المرتبة وكذا الحال في سائر المراتب والكر

الكر

التي تميز ان يحصل لها العقول البديهية بسبب حسن الجزئيات والاشياء  
 لما فيها من اشراكات والبنات فان النفس او اجزئيات كبرية  
 والاشياء صمدية في الاشياء الحسية ولا حلت نسبة بعضها الى بعض من جهة  
 لان بعض عليها من المصدرة كبرية والاشياء عليها بالظن وتستعد استعداداً  
 قريباً لان يقل من البديهيات الى النظريات بالفكر والحدس وهي افضل  
 بالكلية في حصولها من تلك الاشغال الى النظريات وفي نظر اول ليس في  
 هذه المرتبة الاستعداد والاشغال فالمراتب بالكلية بما يتبادر الى الحس في  
 لان استعداد الاشغال الى النظريات راسخ في المرتبة الاولى بما يتبادر اليهم  
 كانه وحصل النفس فيها وجها لاشغال اليها باعتبار قوة طبعي العقل  
 عقلاً بافضل من كونه بالقوة لان قوة قريب من العقل صمدية والمرتبة الثانية  
 ان يحصل لها العقول النظرية لكن لا طامعها بالغير بد صارت محروقة  
 عنه بحيث لا يتخفى ما من شأنه بل هو لا كسب جبره وذلك ان يحصل  
 او لا حلت النظريات الى صمدية بعد اخرى حتى يحصل لها كمال في  
 بها على ذلك الاستعداد وهي العقل والفكر قال صاحب الحكمة  
 انه لا اعتبار بتلك الاستعداد في العقل بافضل من القدرة على الاستعداد  
 كما في غيره فواضحت العقول ان ذلت عنها فهي قادرة على استعدادها  
 فلهذا المرتبة لو لم يكن عقلاً بافضل من ان يخصص مراتب القوة النظرية في الاربعة

فكره

فلا بد من الاقتصار على الاستحسان والمرتبة الرابعة ان يطلق  
 معقولاتها المتكفئة وهي العقل المطلق اجتزأ الكثر بما يقاس بالكل مع  
 بانفراد ولا يشبهه في دفعه في مرتبة واحدة وتعتبر بالقياس الى جميع المعقول  
 معها والكل منها ان يكون في دار العزاد ومنهم من حوزنا في هذه الاشياء  
 النفس كونه لا يشبهه في ان غرضه ان فانهم مع كونهم في جلايب من  
 ابراهيم فانه خطا في شكل الجودات التي في معقولاتها والمعلوم واعلم  
 ان العقل لا ينفصل عن هذه الحوادث عما سمى الله عقله مستل لان المدرك  
 بالاثبات مرات كثيرة لا يصير كلمة مقدم عليه البقاء لان اثباته  
 نزول بمرحلة وفي كل الاستحسان مستمرة فموجبها لما ثبت من مرتبة من  
 نظر لما في هذه الحوادث فموجبها بمراتبه ومنهم من نظر الى التقدم في  
 البقاء فموجبها مرتبة ثالثة يسمى معقولاتها عقل مستفاد ولا يخفى على من  
 احاط بكتب الفلاس ان ما ذكره خلاف اصطلاح الفلاس فانهم يطلقون العقل  
 المستفاد على العقل النفس في المرتبة الرابعة والنفس تكون في مرتبة العقل الملكة  
 ان كان في الثانية بان يكون حصول كل نظر في الباطن من غير حاجتها  
 فكل شيء في مرتبة العلم ان القوة العقلية لا تدركها النفس ان طرفة  
 كما يطلق عليه بعد العقل النفس تطلق عليها ايضا مجردة عن المادة لانها  
 لو كانت مادية لكانت ذات وضع فاما ان لا يتصور ذاتها او يتصورها

لا يسلط الاول لان كل ما وضع من الحجج فهو موقوف على ما في العقل  
 ولا يسلط الثاني لان معقولاتها ان كانت غير مطلقه من انما هي انما اراد  
 بالبيضاء لا جازله اعملا بالاعتدال بالقرعة فلا بد ان يكون كل من كتب انما  
 من ايت له وان اراد به ما لا يجزله بالاعتدال فلا بد ان يكون بالقرعة  
 غير منصف للبيضاء لان الحال في اجزائها غير الحاصل في اجزائها الاخر فلو لم  
 يذوقا كان الحاصل سريانيا وهو في ما نحن فيه صدارة حرم وان كان مرتبة وكل من  
 انما يكتب من الباطن ضرورة انما في تركب الشيء من اجزائها غير متساوية  
 فقامت بذلك بطلان العقل ان العقل انما العقل النفس المجردة  
 ليس بالاله سبحانه والاعتراض بها الكمال لضعف البدن كما يعرف  
 لبادي الاحسان والحركات وليس كذلك ان البدن بعد الاربعين ما يغير  
 في النقصان مع ان القرعة العقلية هي ما به يعقل النفس من كل شيء في الكمال  
 واما الخرافة الطارئة في اخر اسن شيخه فيلس لضعف القرعة العقلية  
 بدلا من ان النفس في تدبير البدن الشريف في كبره على الاستحسان وذلك لا يبرهن  
 تعرق عقلها تهما وقيل انما ان لضعف القرعة الى قلة ضعف البدن وكذا  
 يرى من لزوم العقل ليس اجتماع علم كثره عند النفس بسبب الضعف وان  
 فان المدعيين على فعل من الشئ فيقدرون على الايقاد على مثل اشياء من  
 الاقرباء وذا انفس الشئ في شدة الضعف على البدن وكذا على القرعة العقلية

كما



بحيث لا ينفصل للفرق والاعتبار في فرض الخرافة واليقين ان يكون  
 الحاج الى الصحة في زمان الكثرة او في القوة المستمرة من سائر الامراض  
 بذلك ينفصل القوة العاقلة والفرق ان النفس التي طردت في شمع حروث  
 الابدان كل ذنب البراءة خلاف الاطلاق فانه في بعض جهات لها لحيات  
 مرجحة قبل البدن وهي مختلفة متعددة فالاختلاف بينهما ان يكون بالنية  
 او لوانها لا جاز ان يكون بالنية او لوانها او غيرها المتعارفة لانتها  
 مشتركة استلزامها استلزامها في الماهية بشرط واحد لها وفي نظر لانا  
 لا تمان ما هو النفس وهي متخلفة بالتحقيقة واما الاشتراك في غير ذلك  
 ولا جاز ان يكون بالعوارض المتعارفة لان العوارض المتعارفة انما هي  
 بسبب العوارض المتعارفة التي لا ينفصل عن الماهية القاضية على الا  
 بتأثير ذلك الشيء واختلاف استلزامها لان الماهية لا يستحق العوارض  
 لزمانها ولا لانها العوارض لا زمانا والعابدة للنفس وغيرها المتعارفة البدن  
 فهي لا يكون الابدان مرجحة لم يكن النفس مرجحة على التعدد والاختلاف فيكون  
 ما دونه مع الابدان ضرورة هذه المرجحة على اطلاق الشايع اذ في تقدير  
 صحة مجرد اختلافها قبل البدن المتخلفة بها العوارض المتعارفة المتماثلة  
 بانرا ان النفس بقوله الانهائية **القسم الثالث في الالهييات** اي ما بحث  
 الكلمة الالهية المعنى الاعم وهو مرتبة على كون لان لا ينفصل المادة الا ان

بدرجتها وان سلم فلم لا يكون متلا  
 للقدرة اشترك بين النفس

لها

مقارنتها لها وهو الامور العاقلة اولادها اما واجب او ممكن النفس لا  
 في انفسهم الرجوع في الامور العاقلة لكونها امر انفس الماهية  
 اليها بحسب الرجوع والكرار بالامور العاقلة لا يخص لغيرهم انفسهم اقسام الرجوع  
 التي هي الواجب والجبر والعرض وقد يماثل جميع الموجودات او  
 الكثرة او في حيث لا يجمع الموجودات على الاطلاق او على سبيل التقابل  
 يكون مجموع ما يماثلها لها ولا كان في التعريف على الجمع المتغيرات  
 فان الاحوال المتغيرة بكونها جبر والعرض ايضا مع ما يماثلها يكون على  
 لجمع الموجودات في بعضها في الآخر وهما ان يتعلق بها واحد المتقابلين  
 على وهو مرتبة على فصل **فصل في الصفات والاعمال** المتكلمين واحدا لوان  
 مشتركة بين كثيرين في الخارج واللاكن اشياء الواحدة لوانها مرتبة على  
 المتقاربة في حال واحدة مشتركة لوانها واصلت ومنهم من زعم ان  
 اجتماع المتقابلات لا يمنع في الزمان الواحدة اشياء دون الزمان الواحدة  
 الشخصية قال الطبيب في الالهية مثلا موجهة في الخارج وشركة بين افرادها  
 وهي في كل واحد منها معرضة للشخص معين وليس المشتركة في كل واحد منها  
 المعروض والى مرض معا يلزم اشتراك شخص واحد بين امر كثير في المكان  
 من المعروض وحده ولا استحقاقه في ذلك بل ان كان مجرد في الخارج في بحث  
 اذا نظر اليه في نفس مع قطع النظر عن غيره كان معنى ما في غيره في ذلك مشترك

الزمانية

فيه بهر فلو كان الطبيب الانانية موجهة في الخارج كالحش مع قطع القطر  
 بوضعه في الخارج معينه في انما غير قابل للشارك فيها فلا يصح كونها حجة  
 في الخارج ومثله كمن افراد بل من معنى محمول لا النفس على ان الخارج  
 من حيث ان في الخارج على معنى ان لا النفس له وجهه اني شخص من الاشياء  
 الخارج كمن كان ذلك الشخص بعينه شخص ثاوت اصلا يعني لو وجهه شخص آخر  
 كان عينه بدل وجهه شخص آخر <sup>كان عينه بدل وجهه شخص آخر</sup>  
 حجة وكان عينه ذلك الحال النسبة لاسر افاده وبه انما يتألف على من  
 قال ان الحاصل في نفس هو بيت الاشياء والامن قال ان الحاصل في  
 وجهه حجة الخلق بالحق في كذا عت هو الساميات المعروفة بها  
 اما الجرافة من عين شخصه الزايدة على الطبيعة الحكية كالوضع واللين وغير  
 اقل ظاهره الحكي غير صحيح على العلاقة اذا جازا فرتعين بنفسه كارجب  
 فرتعين بالطبيعة الحكية حيث يكون مستحضره في وجهه صاحب الحركات  
 عن بعض الفضل اما لا بعض العواض الشخصية فانها لا تتغير في شخصها  
 خارجا وان كانت في حجة في عارضه في الخارج ومن ليس في العذر ان  
 شخص العوض الخارج من حجة مرفوف على وجهه العوض الشخصية في حجة  
 في شخصه لا العوض بل الحق ان الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الا  
 هذه الهوية واما الهوية به يكون من الهوية لزماتها وهو واجب الوجوب  
 به يكون هذه الهوية بالغير فلو كان الغير الذي يحمل هذه الهوية به ولا ينفى

رتعين

بقي

بشخص الانانية ان كذا فان نفس تصور جميع من الشكرين كمن ان  
 ين كذا واحد منها انه هو الشخص حيث هو مانع من الشكر كذا الشخص  
 على الطبيعة الحكية اقول قال المناسب ان ين كذا شخص بانه شخص القرب  
 ولكن ان يختلف بين المراد بالشخص في نفس من الشخص باعتبار الشخص  
 نوعه وكونه حيث يجمع الشخص باعتبار افراد الجرافة <sup>باعتبار الجرافة</sup> <sup>باعتبار الجرافة</sup> <sup>باعتبار الجرافة</sup>  
 اما الجرافة فباعتبارها لا يتقسم من الجهة التي ين انه واحد المناسب ان ين كذا  
 حيث انه لا يتقسم وهو فلا يكون واحدا بالشخص ولا يح كمن امره كمنه لها  
 جنة واحدة في المأمورة لتلك الامور او عارضه لها امي خارجة عنها مأمورة  
 عليها لولا مأمورة ولا عارضه والا ولا يكون كمن كذا الانسان والعرض  
 المتغير بالمران وقد يكون بالفضل والبرج كمنه وعنده المتغير بالناظر  
 الانسان والتلا فكون بالمران ان جنة الوجهة محمولا بالطبع على الارض  
 كالفطن والبرج المحمولا عليها لا يفسد وقد يكون بالمرض ان كمنه المرض  
 مريضها والطبع لها كالكاتب الضاحك المحمولا على الانسان كمنه  
 لها كمنه جنة بها وامكان حجة عليها والتا النسبة النفس الى البدن بنية  
 المكنى للمدينة فان النفس تعلق خاصا بالبدن بحسبه يمكن من غيره  
 والتصرف فيه دون غيره من الابدان وكذا الملوك تعلق خاص بمرتبة ويجب  
 ذلك برأى وتصرف فيها دون غيرهم من المداين فندان التعلقان نسبتان

اي جعل الشخص كذا لعل في  
 على الضرر باعتبار



علا متحداً في الذر الذي ليس مقوماً ولا عارضاً شيئاً منهما من عارض  
 للنفس والملك وقد يكون واحداً بالعدد أي بالشخص وهو قد يكون عارضاً  
 أي فالألفاظية حينئذ قد يكون بالانضمام وهو الذي يتقسم بالافرة  
 اجزاء ثلثه في الحقيقة كما الماء وقد يكون الواحد بالانضمام المقدرين على  
 عند حركته كما ان الخطين المحيطين بزاوية وقريباً يتصلان ببعضهما  
 حركته كل منهما حركته الآخر وقد يكون بالتركيب وهو الذي له كثرة بالانضمام  
 وقد يكون حقيقة وهو الذي لا يتقسم اصلاً كما النقط والمقادير والاما الكثرة  
 فهو الذي لا ينفك عن الواحد أي لا يقسم من حيث انه متقسم في الحقيقة كان في البقاء  
 من عوارضه لم يكن له كثرة فلا يعدل بصره المتصل عند البحث عن الانفجاص  
 له جبره واشتباؤه حينئذ فلا ادر به ان ينفك عن حقيقة التباين واثباته  
 لذلك لا يشبهه واقل الاقرب ان ينفك عن التباين ان الكثرة قبل الواحد ولا  
 يعدل يحصل للشيء جبره واشتباؤه في ان يفهم التباين في الجبره والبره  
 للحقيقة وتوحيده الانسان قبل ان العرضان فان التباين لا ينفك عن الاعراض  
 دون الجبره وكانه من ان بعضهم فراعته المتضادة والصدور الزمنية  
 قد يتفادان وبما للزمان لا يجمعان أي لا يمكن اجتماع زمان واحد في  
 شيء واحد اراد به الموضع او المحدث على اختلاف القولين في تضاد الصدر  
 الزمنية وعدمه ولا يفهم مما سياتي من الخلل في الموضع في تعريف التباين بالبر

والملك ان المراد بالاول الجوانب ان يكون ذلك للشارة لا لشيء لا يتصل بالبره  
 الابا نسبة اليه من جهة واحدة في الدوام المتضادين كما الابر والبره  
 العاضدين لزيد من جهة واحدة وقيل في ان الابر والبره المذكورين  
 متضادين لان احدهما ليس بالشيء الا الاخرى واجب عليه ان يكون  
 الابر والبره متضادين مع جواز اجتماعهما في ذات واحدة من جهة  
 وجه المطلق لا ضمن احد والآخر انما هو عن خروج المطلقين لا القيدتين  
 حتى يترجى ما ذكره من انهما متساويان في الوجود الاول والاول لان  
 يكون تعقل كل منهما بالقياس الى الآخر فمتضادين في الوجود المتضادين  
 انما يكون احدهما جبراً والآخر حقيقة فاما ان يعبره العدمي محققاً للبره  
 فيما العدم والملك الاول فمتساويان بالاجاب والآخر عليه الاول فمتساويان  
 يكونا تعديتين وقد يجب ان العدم المطلق لا يقابل نفسه ولا العلم المتضاف  
 الاجتماع مع عدم العدم المتضاف لا يقابل العدم المتضاف لاجتماعهما  
 كل منهما متساويان لمتساوية العلمان وفيه نظر لجران ان يكون احد الطرفين  
 متضافاً الى الآخر كما العدمي وعدم العلم في التباين لجران ان يكون بين الطرفين  
 اللذين يتضيف اليهما العدان واسطة كعدم القيام بنفس عدم القيام  
 بالغير وفيه تقدير لراسطة بجران لا يصدق العدان على شيئين كعدم احولهما من  
 شأنه ان يكون احول وعدمه فانه البصر ولا يتبين في وجه المعلوم لعدم التباين

اللازم في ذلك المحرك هو الحركة الجسم مع شدة اللازمه لها غير ليس  
 واختلاف العدم والمكان ولا السلب والاحجاب في الحقيقة ان يكون  
 العدمي هو عدم الوجود في احد الضدان المشهور بان واما الوجود ان كان  
 لوجه المحرك ان في الزمان والمراد بالوجود في المكان السلب في غير موضع  
 وهو استم من الموجود المتضادين كما السواد والبياض في شدة طافية  
 الضدين ان يكون بينهما غايه الخلاف والجدويين بالتحقيق وانما هما  
 المتضادان واما مرجح ان يكون في كل من السلب والاحجاب لا الا  
 كالابن والبره واما المتضادان بالعدم والمكان واما ان يكون احدهما  
 وجودا والاخر عديم في عدم ذلك الوجودي لكن لا يستلزم فيه مرجح  
 قابل لذلك المرجح هو الوجودي كما البصر والعلم والعلم والوجدان غير قابل  
 بحسب شخصه في وقت اضافيا لاهل العدم والمكان المشهور  
 كما لا يوجب فاساده في غير موضع شدة في ذلك الوقت ان يكون متجاها  
 الصبي لا يوجب كسج وان اعتبر قوله له اسم من ذلك بان لا يعبر بـ ذلك  
 الوقت كعدم الخبز في الطبخ او غير قوله له يجب نزع كالعلى لا كالعلى  
 القريب كالعلى للخراب او البعد كعدم الحركة الارادية للجد في حصة البعد  
 اعني الجسم الذي يورث في الجاهل بالحركة الارادية في العدم والمكان المتضادين  
 واما المتضادان بالسلب والاحجاب كالفريسيه والافريسيه وذلك في

الحق

الفريسيه لانه الوجه العيني اي ما امران مختلفان ولان انما السلبه التي  
 التي هي تخليص البصر والوجه لاهل الخارج وقال اشعري الشافعي ان المتضادين  
 بالاحجاب والسلب ان يكونا الصديق والكاتب فيسطا كالفريسيه  
 والافريسيه والافريسيه كقول زيد فريسي ليس فريسي فان اطلاق فريسي  
 المعين على موضع واحد زمان واحد واما في قوله اليقين من السلب والاحجاب  
 والسلب ومعنى الاحجاب وجودا في معنى سراء كان باعتبار وجوده في نفسه <sup>كان</sup>  
 وجوده في نفسه ومعنى السلب لانه وجودا في معنى سراء كان لا وجوده في نفسه  
 لا وجوده في نفسه فصل في المنهج في تقديم في علمه شدة احدهما المقدم  
 بالزمان وهو ظاهر والثاني انفسه بالعلم وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا  
 كسره الخ ومعنى المتغير الا وهو مرجح معه او قبله فيشكك العلم المقدم وقيل ان  
 بوجه وليس الاخر اى المتغير بوجه وفي معنى ان يراى لا يعرفه كذا في غير موضع  
 في السلب فيخرج عنه المقدم بالعلم اقول في نفسه لان انما اخرج المراد من السلب  
 تأثيره وارضاع من انفسه فلا بد اليه لان قوله وقيل ان بوجه وليس الاخر بوجه  
 معنى عند ان اراد كونه غير مرجح في الحجة ففسر لان الشاهد الغير المتفق شدة  
 بالعلم على المعلول نعم فاما زائدة في القيد لم يكن التعريف جامعا فتقدم الا  
 على الاثنين والثالث المتقدم بالشرف فتقدم اليه على غيره والراجح المتقدم بالزمن  
 وهو ما كان اقرب من بقاءه وكونه في الصفوف في السجدة في المراتب



وكثير الاجناس والافعال الاضافية سبل التصاعد والتمثال التي  
 المتقدم بالعلية وهو الفاعل المستعمل بالثابت في المستعمل بالثابت والارضا  
 مواضع وعند صاحب المحاكات انه الفاعل مستعمل بالثابت  
 اولاً وان لم يكن ان تقدم بالعلية والتقدم بالاطع مشتركان في معنى واحد  
 يعني التقدم بالزات وهو تقدم المحتاج اليه على المحتاج ودرجاته للشيء المشترك  
 تقدم بالاطع ويخص التقدم بالعلية باسم التقدم بالزات والاشياء استعمالها  
 في فاعل غير باسم اشياء فكل تقدم حركة اليه ويحركه كماله وان كان كاش معناه  
 الزمان فان التحريك بالثابت في الحركة كماله بالاعكس والحركة بالاشياء  
 الخمسة مستمرة لا وقفية للضغط المتقدم ان يطلع اليه الساخر فان كان كافياً  
 وجهه في التقدم بالعلية والافعال الطبع فان لم يكن محتاجاً اليه فان لم يكن محتاجاً  
 في الجبر في التقدم بالزمان وان كان فان اعتبرتها متبرفاً للتقدم بالزات  
 والبالا الشرف والالاء حرق على ما بين التقدم في تقدمه ان لم يكن محتاجاً  
 للتقدم **تقدم التقدم بالعلية** والتقدم بالزات هو الذي لا يكون وجهه من غيره  
 ويخصه بالحق في التقدم بالزمان هو الذي لا اول له في الزمان والتمثال والمحرث  
 بالزات هو الذي يكون وجهه من غيره كالمكانات والمحرث بالزمان هو  
 الذي له زائده لا يمتداه وهكذا وقد لم يكن معرفة وجهه ثم انضى ذلك الى  
 وجهه وجهه معرفة وجهه كالمركبات المنصرفة في التقدم بالزات انضى

مستعمل في التقدم بالزمان وهو عتسم من وجهه في التحرك بالزات وهو اعم  
 مستعمل في التحرك بالزمان والبر لا في زمانه وكل حادث في زمانه فهو سبق  
 بزيادة اى يمكن من صرخا الى رث ان كان عرضاً او بمرلا ان كان صرخة  
 او مستحق ان كان لف ودة والاشياء في موضع من موضع والاول لان  
 وجهه في عين وجهه والاول كان في موضع مكانه في موضع ان لا مشاع كون الموضع  
 واجبا لزمانه ثم صرخا في وقت وجهه في موضع الفاعل بالشيء لا مشاع الزمان  
 الا لا يمكن ان لا يهتق وذلك لان لا يمكن ان لا وجهه في موضع الا لا يهتق  
 بين قولنا لا يمكن ان يهتق بين قولنا لا يمكن ان لا يهتق لان لا يمكن ان لا يهتق  
 بين قولنا لا يمكن ان يهتق في نظر لان ذكره جازم الاشياء والعدم بان في قولنا  
 عديم لم يكن المشاع في موضع ولا المعدوم معدوماً الا لا يهتق بين قولنا ان لا يهتق  
 ولا مشاع لم يهتق معدوماً ولا عدم لم يهتق ان في قولنا لا يمكن ان لا يهتق  
 متصف بصفة عديم في لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن  
 العديم في وجهه وكذا ان في انضاف الاشياء بصفة في وجهه من سبب انضافه  
 هو ان لا يهتق في انضاف بصفة عديم في وجهه من سبب انضافه  
 قد بين معنى قولنا لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن  
 يتحقق يتحقق من وجهه والموصوف بهما هو الذي لا معدوم يكون ان لا يمكن  
 الحادث في وجهه معدوماً وهو معنى قولنا لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن ان لا يمكن





ثم وان اراد بها ما لا يكون والمثله ولا اكثر من غيرهم من كلام بعضهم حيث قال  
 لرجل من المتكلمين لان الامر بالاشاقيه في الشيء لا يكون والمثله ولا اكثر من غيرهم  
 ثم ولعل من القائلين ان ذلك من انما ياتي به السبب لا ان يكون  
 والمثله ولا اكثر من اوسر وما اوقفنا فاسبب الذي ياتي به السبب على امر اخر  
 الاولين يسمى سببا ذاتيا وذلك السبب يسمى ذاتيا والسبب الذي ياتي به السبب  
 السبب على امر اخر يسمى سببا لغيره يسمى سببا لغيره وذلك السبب يسمى سببا لغيره  
 فان لم يفرق من جهة خبره من المصطلح فصل في العلة والمعلول العلة هي التي لا بد منها  
 في نفسه لم يحصل من غير وجودها ظاهرة التعريف لا يصدق الا على العلة التي  
 وذلك لانها بعدد ما لا يكون منها وجعل السبب وقاية بوجهه ان المراد ان يكون  
 لغيره غير جازم لا يجرده في الوجود مع هذا لا يطين على العلة التي تدعوهم الى  
 وصدق عدم المانع كما شغلهم وجرى من الحاجج اليه لعدم البسائط  
 لا تدخل فان كان شغلهم وجوهضا لفرام كل الشغل في وجوده لعدم العدم  
 لسقط العقبة فان كان شغلهم وجوهضا لفرام كل الشغل في وجوده لعدم العدم  
 الشرط الرجعي ربها لا يعلم الا بالامر عدمي في غير خبره في كل شغلهم الى الاوامر  
 ان ذلك الامر عدمي هو الحاجج اليه ولا يخفى ان شغلهم بل ان شغلهم  
 الشئ في وجهه اخر لا ان يكون سبب لغيره فقط كالفاعل والشرط والمادة  
 والصورة فيجب ان يكون مرجح او لا يجب عدم فقط كالمانع فيجب ان

ان يفرق

الاول

يكون مع وجوده ولا يجب وجوده مع عدمه كما للمثله ولا بد من عدمه  
 على وجهه فيجب ان يوجه او لا ثم عدمه فلان سبب ان يكون العلة بالاحتياج  
 اليه امر لا يتحقق في اربعة اشياء مادية وصورية وفاعلية وخفية اما  
 المادية فهي التي يكون اثرها من المانع لكن لا يجب بها ان يكون المعلول  
 بالفضل الطين للكلز ولا العلة الصورية هي التي يكون اثرها من المانع ولكن  
 يجب بها ان يكون المانع مرجح بالفضل للصورة للكلز وليس المراد بالفضل  
 المادية والصورية بل يخص الاجسام المادية والصورية بالجوهرية  
 يعنى وغيرهما من الجواهر الاغراض التي يجب بها امر بالفضل بالقرعة  
 واما ان يعلق ان السبب داخل في ذاته فاجابوا انها علة ان لا يرجح اليها  
 لثبوته عليها فيحصلان باسم علة المادية لهما من الباقين لثبوته  
 اليها من علة الرجحان ولا الفاعلية هي التي يكون منها وجوهض كالفعل للكلز  
 اما الفاعلية هي التي لا بد منها وجوهض كالفعل للكلز وهي انما يكون علة  
 يجب وجوده الذي لا يجب وجوده التي هي معلول له لعلها لثبوته عليه  
 وما علة الرجحان فلهذا علة الفاعلية والمانع القيس الماشي واحد يكون  
 يجب وجوده الذي والآخرى والآخرى والآخرى والآخرى والآخرى والآخرى  
 فقط لثبوته عليها دون المادية والصورية كالمثله كالمثله والشرط والمادة  
 المانع وقرق ان انقسم هو علة الشئ لا واسطة والمعدود في انفسه هو

العلة المادية بمعنى القابل للفعل والعلة الفاعلية بمعنى الفاعل المستفاد  
 فالعلاج المادي هو الذي يزيل العلة الفاعلية لا يزيل العلة المادية  
 بواسطة احدهما بل يزيلها بالثاني ولما لم يزل العلة الفاعلية  
 ازال العلاج المادي الاسباب المادية المؤثرة في مزيل العلة الفاعلية  
 من غير ان يزيل العلة الفاعلية في ذاتها بل يزيل الاسباب المؤثرة في  
 بطلانها لان مصدرها اكثر من الاسباب المؤثرة في بطلانها  
 لان كون الشيء محييا بمصدره عند الازالة يزيل مصدره اذ كان  
 الاثر لا يمكن ان يزيل مصدره دون الاسباب المؤثرة في بطلانها  
 ان كان داخل في ذات المصدر لزم التركيب في ذاته وان كان خارجا كان  
 مصداقها اعم للمفهوم من الازالة كما يستبين من الاخرى لم يكن هو وحده مصداق  
 للآخرين والمقدار خلافه فلو كان مصداق هذه المفهوم غير كونه مصداق الزائد  
 المفهوم في مقتضى الكلام اليها فيستلزم ان لا يكون له وجه التركيب في ذاته  
 في الزائد لا يمنع التمسك بوجه التركيب بطريق البطلان فيكون  
 كل من المفهومين مصدرا في ذاته ومصدرا في ذات نفس الاسباب المحيية كان  
 لا يربط بهما شيئا مختلفا وان اختلفا في ذاتهما فيكون  
 الاخر حينئذ لزم التركيب فخطا وان خرج احدهما وكان الاخر لزم  
 التمسك بالتركيب مما قالنا من جهة التركيب والكل محيول بهما بحيث

او لا فانه لزم ان كان مصدرا في ذات الشيء امر مضافا  
 له كونه نسبة في ذاته وبين غيره فهو لا يزيل في ذاته تركيبه او خارج عنه محيول  
 اليه ويقتضي الكلام المصداق لهما او يقول لكان الصادرة عن كونه شيئا  
 احدهما ذلك الشيء الصادر عن الواحد والثاني مصدرا في ذلك الشيء لا  
 واحد وهو مناف لما اعتمد من استحالة التبع عند اتحاد العلة ولانها فان  
 المصدرة امر اعتباري فيقتضي عن المصدر وقد بين لا بد ان يكون للعلة  
 خصوصية مع التبع لا يكون لها تلك الخصوصية مع غيره اذ لو لم يكن اقتضاها  
 لهذه العلة او لم يكن مقتضاها لما عداها فاما مصدره فانه غير مقتضاها  
 مع العلة المرجحة لمرتبته لادخالها فيها ولا خارج عنها بل في ذاتها  
 بسيطة لا تتركب فيها بوجه التركيب فلا يمكن ان يكون خصوصيتها لكون التركيب  
 فلو فرض لها محمول كاش للعلية يجب ذاتها خصوصية مع كل شيء مع غيره  
 اصلا فلا يمكن ان يكون لها محمول اخر والا لزم ان يكون لها خصوصية  
 ذاتها مع الشيء فلا يكون لها مع شيء من العلل بل خصوصية لبيت لها مع غيره  
 فلا يكون عليه شيء منها وفي بحث الجواز ان يكون لثلاث واحدة من جميع  
 الجهات خصوصية مع امر متعده لا يكون تلك الخصوصية لها مع بعض تلك  
 الامر فيصدر عنها تلك الامر بامرها لا بعضها دون بعض ونقول ايضا  
 ان التبع يجب بوجهه عند وجهه لانه متى انتهى تحقق طلبة الامر المعتبرة



قدح القبر غير جامع فان المبدأ الاول عليه نسبة الامكان الاول  
والثاني له القبر الاول اصدق عليه انه جلد الاسر والاشبه الجامع منها غلة  
لا يترقى القبر على ما خرج عنها وفيه نظر الاول لا بد من امتداد المكان القبر فالحجب  
لازم ويجب ان غلة الخارج لا انما غلة الامكان فالشيء لا يغير متعلقه  
بالامكان لا يعلو له غلة غلة الامكان فخرج من العمل فانما غلة  
شيء محتمل او لا ثم غلب له غلة ولا شك ان شئ ذلك لا يغير الامكان مع ان  
مرة اخرى واما ان كان الجسد الصوري والماضي مع الوجود من الجسد  
من الغلة السابعة فيكون الامكان من الغلة السابعة كونه صفة للشيء  
ومستتر فيه لم يزل مع وجوده وان كان الامكان انفسه من الغلة السابعة فكل  
مؤثر لا يشترط امره لا يشترط واعلم ان القبر اذا كان مركبا فيقع امره الى  
شيء غير كون جزمه غلة السابعة والخبر لا يكون محتاجا الى العمل بل الامر بالعكس  
فانطلاق الغلة عليها بالمعنى المذكور في صحيح المثلين واجب الوجه غلة  
فان ان يكون شئ من الوجوه ووجه والامكان الوجه فليس وجهه  
زمان ومنه مرعوب زمان اخر فيحتاج لان زمان الوجوه لا مرجح من الغلة  
الا فضل الزجر الحاصل من الغلة السابعة مشترك بين الزمانين فلو كان جلد  
الاسر المعتبر لا وجهه مسترود فوضعا ما حصل في زمان ان الحجب  
وجهه عند تحقق الغلة السابعة مشترك واجبا لغيره مكانا لان الزمانين

نحو شئ في لا يجب لها الوجوه ولا عدم ولا معنى للمكان بالزمان الا  
بما لا يزل سابقا لما اوله العوام من ان تأثير الغلة شئ في  
وجهه كون الشيء مرجح الا في تأثير الغلة فيه لان الشيء اذا كان مؤثرا  
ثم وجهه فاما ان يصف العمل كونه غلة الوجوه حاله عدم او حاله الوجود  
او حاله الحاصلين جميعا لا يزلان في وجهه وجوه حاله عدم او حاله الحاصلين جميعا  
والا لازم اجتماع الوجوه وعدمه فاذن في وجهه حاله وجوده الغلة  
فلا يزل تحصيل الحاصل فكل شيء مجرد الا في كونه معلولا قال بعضهم ان  
من الامام العاشر ان القبر بعد ما يجب من غلة لا يحتاج في غلة غلة شيئا لا  
يزم من غلة غلة المراجعة له فلو قبل بقي مرجح واجب في الغلة ولكن زعم  
لا يشترط من الغلة بانه لجزء عدم غلة الباري تعالى لا يزل عدم وجوده  
العلم واجب في وجهه لا يشترط في وجهه البقاء البقاء بعد زوال وجهه البقاء  
او زواله البداية لان الزمان السهم اذ لم يزل في وجهه الغلة كمن الغلة  
مؤثرة في حاله وجهه وهو خلاف الوجه من ان الغلة مؤثرة في وجهه حاله وجوده  
بقي واقول فيبحث في الغلة بالبرهان ان الغلة مؤثرة في وجهه في ان وجهه  
لانها مؤثرة في حاله وجهه غلة ولا منافاة بين وجهه وجهه وجهه الغلة  
فلا يزل في البداية الرسم المذكور الذي يزيل به ما ذكره من ان غلة  
اشترط لكل الما مؤثر الامكان فغلة الوجه والعرض كل وجهه

ان يكون مختصا بشئ سريافا ولا يكون فان كان الرابع هو العرض الاول  
يسمى اثنى عشرى حاله المسمى في محله قمر الكلام في هذه كروا لان يكون  
لاصحا حاصلا اصاحبه بوجه الرجوع والاشارة في ذلك المحل باللفظ في كل  
اما ان يكون المختصا بما لا يحال فيسمى المختصا بهما والحال صورة او  
بالعكس فيسمى المختصا بهما والحال عرضا المناسب ان ين الاقتران  
ان يكون من الطرفين وهما البصر والصورة او من طرف الحال فقط وهو  
العرض ومحل مرضوع وذلك لان الحال مختصا بالمحيط وان اختلف في  
فقول الجرح به الى جهة التي اذا اجرت في الاعيان اى الصفات  
الخارجي كاشرا في موضع وطاهر ان في المعنى انما يصدق على ما يستتبعه  
وجوهها عليها وحججه منه واجب الرجوع الى ليس له دراهم وجهها بهمة ويصدق  
البصر العقلي للخواهر فانها وان كانت كاشرا للزمن في موضع لكن  
يصدق عليها انها اذا اجرت في الخارج لم يكن وجهها في موضع وهذا  
غريب من قول ان الحاصلة الزمن بهما لا يشاء والاشكال  
انما هو في الرجوع ما يتغير الاحوال والماضي قال ان الحاصلة الزمن به  
صورا لا يشاء واثباتها في الحاشية الى اليمين الى اليمين الى اليمين  
مختص بهما صارا للصحة بعض تلك الصور على بعض الاشياء دون بعض فكل  
كل من هذه الاغراض مبرهنة فانه يفسر كل الاغراض الخارجية

والاخر

ولا العرض فهو المحقق في موضع فالبصر العقلي للخواهر يكون جرحا عرض  
معنا الاول من النسخين وفي الترتيب صاحب العين والاسباب ان يقال  
هو الى جهة كذا او اجرت في الخارج كاشرا في موضع ثم الجرح ان كان محلا  
البصر فيقتضي ان يفسر بما يحسم فانه يختص بالعرض مع البصر بهمة  
بان المراد اذا كان محلا للجرح فيسرا وفي بحث ان المختص للصورة الجرح  
مع انما ليس بهمة وان كان حاله في الصورة بالجملة او البصر وان لم  
يكن حاله لا محلا فان كان مركبا في الجسم الطبعي وان لم يكن كاشرا فان كان مختصا  
بالجرح لم يتعلق التفسير بالعرض فاما انفس الالاف بتدقيقه والاشارة  
وان في التدقيق بالاسم والتعرف لان المختص للجسم لكن في تفسيره في  
ولا يختص فيكون بدرة وفيكون معرفة كذا الاصلية بالعين والوجه  
ليس حيا لانه لا فاسم اذ لو كان جرحا كان بايرضه من جرح من جرح  
وليس كذلك لان انفس ليت مركبة منها لان تعدد البصر البسيط الى جهة  
فلا يكون مركبا والالزام ان لم يمتد البصر الى جهة واحدة فيقول اذ لا  
يلزم من تركيب انفس الزمن في جهة في الخارج ولا فاسم العرض في جهة  
الكلمة والكيف والالاف والحق والاشارة والملك والرضع والغنى والافعال  
الالكلمة في الزمان في الالاف والالاف والالاف والالاف والالاف والالاف  
ازال واثبات في الاشياء والكلمة والالاف ان جرحا في جهة في جهة في جهة

النفس



ان قرض في اجزاء وانما قالوا لا يخلج الكم بالعرض مثل محمد الكم والى  
 فيلما في غير ذلك فيقسم لا متفصل هو لا يكون بين اجزاء المفروض مشترك  
 والمراو بالمشترك يكون نسبة الاجزاء في نسبة واحدة كالنقطتين في الخط  
 الاجزاء الخط فانه ان اعتبرنا نسبة لاجزاء الخطين يكن اعتبارا لاجزاء الخط  
 فليس لها اختصاص باحد الطرفين ليس ذلك الاختصاص بالنسبة الى  
 الاخر بل يتبعها البعاطى السوية كالخط بالقياس الى اجزاء السطح والسطح  
 الى اجزاء الجسم والان اجزاء الزمان والحد والمشتراك يجب كونهما في القوة  
 بالنسبة الى حدهما لان الحد مشترك يجب كونهما في القوة لاجزاء  
 لم يزد به اصلا واذا اقتسم لم يفتقر شيئا ولو لا ذلك لكان الحد مشترك اجزاء  
 اخر المقدار المقسوم فيكون انقسم لا يتبعها الاثمة والقيمة الى  
 الاثمة بنفسها الاثمة وكذا في الخط والسطح والحد والمشتراك يجب كونهما في القوة  
 بالقياس الى السطح والسطح بالقياس الى الجسم ولا يرجع اجزاء الكم المقسوم  
 مشترك فان العشرة اذا قسمتها الى عشرة والاربعة كان ابدا من اجزاء العشرة  
 واخلافها وخارجها من الاربعة فيكون في العشرة مشتركة بين قسمي العشرة وما  
 استند الاربعة كذا كاشف القسمة مشتركة بين قسمي الخط كالمقدور وذكر ان الكم  
 انقسمت من غير هذه التنبه باعتبار الزاوية والمقدور فيكون بين اجزاء  
 المفروض مشترك فالزوات وهو المقدار كالخط والسطح والسحق الى الجسم

وان اعتبرنا برائة يمكن اعتبارا  
 برائة الجزء الاخر

في

الاعلى والاسفل غير فالزوات وهو الزمان قبل ان يجر شيئا من اجزاء الزمان  
 لزوم اتصال المرجح والمعدوم وان لم يرجع لزوم اتصال المعدوم بالمعدوم  
 وكلما سماه لان بالبرائة وان اعتبرنا اتصال اجزاء بعضها لبعض في الجبال  
 كان من قسمي القادر واجتماع اجزاءه من ان الجبال ان ذلك الامر المتصل  
 المنة والجبال بحيث اذا لاحظ العقد وجهة الخارج جزمه بامتناع اجتماع  
 اجزاءه من ان وهو معنى كونه غير قادر ولا الكيف وهو من جهة لا يقتضي الزاوية  
 فتمتخرج به الكم ولا يستخرج به البراءة ومن جهة النقطة والوجه من الاثمة  
 دون الكيف او عدم اتصال الاثمة احدها فتمتخرج به الكيفات محسوسة  
 الجواسس القادر لا يخرج كفاءة اصل ومعرفة بالبحر ويسمى القابلات ويجزئ  
 كونه الجحيم وصفة الرجل ويسمى القابلات والمقابلات نفس بعضيها  
 كون من بين الاجسام الجحيم دون البات والجحيم فلا يشع ثمرت بعضها  
 للبحر ذات من الواجب وغيره وفرض بعضهم بالتحفة من ذات الاثمة  
 هي حالات ان لم يكن باسطة كالكتابة ابدا التحفة ومكان ان كاشف راحة  
 كالكتابة بعد السرخ والعلم وغير ذلك في الكيفات استعدادا الى التي هي  
 جنس الاستعداد فانها مفسرة باستعداد اشبه بنحو الدفع واللافعال كالقوة  
 قوة او نحو الافعال كاللبن ويسمى بعضها والمشتري ان لها زوايا كذا والاشعة  
 الشدة بنحو الفعل كالمصادرة ليس شيئا من المصادرة انما هو ثمرت امور يمكن

ويسمى

الصانع والمقدر وهما الكيفيات النفسية وكون الانفعال بحيث  
 عطفها وتعلقها وهو التحقيق من باب الاستعداد الله انفعال فلم يثبت  
 قسم ثالث فان قيل غير ذلك وامر مستعد ادى القابل لانفعال و  
 الله انفعال اشبه والارجح خرج عنها اصل القبول الذي نسبة اليها على  
 السر فيكون قسم ثالثا فاما معنى كون الشيء قابلا للاخر فيجب ان يكون  
 يصح ان يحل فيه ذلك للاخر وفي الامر اعتبار في الصفات به ذلك الشيء ثم  
 انظر بوجه فهمه من حيث هو بما حال ذلك القبول بالنسبة الى انفعال في  
 وبعد انك لا تسمى المستات بالاستعدادات فاصل القبول من باب  
 الامكان الزاوي ومراعاة الحقيقة في القبول ويعبر عن باب الاستعداد  
 فيكون اشبه المستلزم للرجحان معبرة في الاستعداد واعلم ان اكثرهم  
 عند الصلابة واللين من باب الكيفيات الممتدة والحق ما ذهب اليه الله  
 لما ذكره الامام من ان الجسم اللين هو الذي يعرفه كونه امر فيكون الاول  
 الحركة التي هي صفة سطح السائل فيكون القدر المتحرك للحركة الثالثة  
 كونه مستعد للقبول فيكون المراد من اللين الاول ان لا يمتد جسما بل بالبحر  
 واللين ليس كل فحين الثالث وهو الكيفيات الاستعدادية وكذلك  
 الجسم الصلب فيه امر اربعة الاول عدم الاتقاد وهو عدم التناثر الشكوى  
 البقاء على حاله وهو الكيفيات الخاصة بالكليات الثابتة في القادر والمجسمة

الحل

باللسان وليست ايضا صلبة لان المراد الذي في الرق المنفوخ فيلزم ما  
 ولا صلابته وكذا الراجح القوية فيها ما ومنه ولا صلابته فيها الراجح الا  
 اشبه بغير الله انفعال فلهذا امر الصلابة فيكون من الكيفيات الاستعدادية  
 ولا كيفيات مختصة بالكليات المتصلة والمفصلة كالاشياء والمركبة للسطح والزاوية  
 والفردي للذات ولا الاين فمرحما يحصل للشيء بسبب حصره في المكان واما  
 متى فمرحما يحصل للشيء بسبب حصره في الزمان او الزمان ولا الصلابة في حاله  
 نسبة متكررة كالامارة والبنوة في بعضهم نسبة الى صلبه بسبب النسبة والزاوية  
 قال في بيان كون الامارة والبنوة اضافيين ان الزمان من نطفة جيران  
 من غير نسبة فيها بوجهها يعرض لاصحاب النسبة وهي الامارة ولا اخرى  
 وهي البنوة واقول في بحث لانهم عرفوا الاضافة بالنسبة المتكررة وهي نسبة  
 بالقياس الى النسبة اخرى محقرة بالقياس الى الاول ولا يعتبر ولا يفهم الا  
 كونها حاصلة من نسبة فالاول ان النسبة يكون من جنس النسبة حتى  
 يرجع لما ذكره ونجحت المنة ولا الملك وقيل في الجدة اليه فمرحما يحصل للشيء  
 بسبب ما يحيط به اي كونه او غيره سارا كان امره اطلاقا كالاب الاول  
 فيصف ما في الشرح به الا ان فانه وان كان نسبة صلبة للشيء بسبب المكان  
 المحيط به الا ان المكان لا يتقبل ما في المكان لكون الان في اي النسبة  
 بسبب كونه نسبة ونقصه ولا الرضع فمرحما لا يحصل للشيء وقيل في



يقولون ان مقتضى التعريف بالكل الذي هو من مقتضى الكيف وفيه نظر  
لا لا حظ في المقتضى لاجل ان مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا لا الامور  
الخارجية بل مقتضى المجمع من حيث هو مع المجرى والمختار فلا حاجة لما  
ذكره وانما ان اريد به الجسم المطلق فيخرج الرضخ الشاخص الجسم المطلق  
بب بر القادر عن التعريف وان اريد به الجسم مع مقتضى هذا المقتضى العاقل  
للتعليم فيخرج الرضخ الشاخص الثاني في مقتضى هذا مقتضى هذا لا البعض  
وسبب مقتضى هذا الامر الخارج كالتزام والقصور في مقتضى هذا مقتضى هذا  
سبب مقتضى بعض اجزاء البعض فقط ولا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
ما يشترطه في مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
ما يشترطه في مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
اخرى تعرض للشيء بسبب التاثير وان مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
لان مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
ولم لا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
في الكيف **الفصل الثالث** في العلم بالصدق وصفاته وهو مقتضى هذا مقتضى هذا  
فصل **فصل** في اثبات الواجب لثباته وهو الذي اذا اعتبر مقتضى هذا مقتضى هذا  
لا يكون مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
يؤثر مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا

ممكن ان لا يكون مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
الممكن ان لا يكون مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
عن الجبله والحكم به برهني اي ضروري فطري القياس مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
انما مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
ذلك لان مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
الاخرى مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
فقط مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
لا يلزم مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
احتياجها لا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
ان يكون مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
وكذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
بحيث لا يخرج مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
منها لا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
والصدق مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
غير مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
واجب مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
واجب مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا  
واجب مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا مقتضى هذا

او اما المرجح بالغير الذي هو غير هذه المرجح له ذات وهو اعتبار  
 ذاته وموجب اعتبارها فانظر لانه من قطع النظر عن مرجحه المكنون  
 الامر ان الحكم المرجح عنه ولا شبهة في انه يمكن ان يصدر الحكم عنه فان  
 والمصدر كالممكن ونحو حال الماهيات المتكثرة كالمشهور وانما  
 المرجح بالذات المرجح من غير اى الذي يقتضى ذاته وهو اعتبارها انما يستحيل  
 مع الحكم المرجح عنه النظر لانه لا يمكن ان يكون مصدره الا الحكم كالمستحيل  
 مع المصدر ممكن ونحو حال واجب المرجح عنه فمع جبر المتكلمين وانما  
 المرجح بوجوه من غير اى الذي يقتضى ذاته فلهذا المرجح ليس له وجوه  
 ذاته فلا يمكن ان يصدر الحكم المرجح عنه من الحكم وانما يصدر كالمستحيل  
 حال واجب المرجح عنه من غير الحكم وان اردت مزيد توضيح لمصدره  
 فاستعرض الحال مما نورد في المثال وهو ان المضي في كونه مضمنا في  
 الادراك المضي بالغير الى الذي استغنى عن مصدره كوجه الارض الذي استغنى  
 بمقابل الشمس فهنا مضي مصدره وتبين ان اثاره والضرر الثاني  
 المضي بالذات بغيره من غير اى الذي يقتضى ذاته اقتضا بحيث لا يتغير  
 كغير الشمس ان افرض اقتضا به هذه المصدر بغيره فلهذا المضي له ذات  
 مصدره بغيره ذاته الثالث المضي بالذات بغيره من غير اى الشمس فانه مضي  
 بذاته لا بغيره ذاته فلهذا المضي بالذات بغيره من غير اى الشمس فانه مضي

الضرر

في كنهه يوصف الضرر بانه مضي مع ان المضي كالمقابل الميراث  
 فقام به الضرر فان ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العادة وقد وضع له  
 لفظ المضي في اللغة ليس كلاما فيه فانه اذا قلنا الضرر مضي بذاته لم يرد  
 انه قام بغيره بغيره وصار به مضمنا بل الضرر بذاته بان كان حاصله  
 لكل واحد من المضي بغيره والمضي بذاته بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 بل النظر في الضرر القوي والضعف فانه ظاهر ذاته ظهور الاخر فيه اصلا  
 مظهر بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 قبل لا يقع بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 المشع في الواجب هو التركيب الخارجى لانه مرجح للاشياء الخارجة وهو  
 مرجح للاسكان ولا التركيب الذى هو الواجب فانه مشع لانه المرجح  
 الاقتران الخارجى بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الممكن هو ما يحتاج من وجهه الخارجى المغيره ولو كان عارضا لكان المرجح  
 من حيث هو مفضل لا لغيره الى الموضع فيكون ممكن لانه مستند الماعقلا  
 بل من ممره ذلك الممران كان التحصيل بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 العلة المرجحة بالاشياء بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 مرجح الاشياء ان لم يكن كونه مرجح للاجود بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

نفسه



وان كان غير كذلك لم يثبت ان يكون الراجح لانه محتمل ان لا يكون في  
 الراجح ذائع وقال المحققين الراجح مع كونه عين الراجح فرائس على  
 بما هو المرجح وظهر فيها فلاح خفي عنها شئ من الاشياء بل من حقيقته  
 عنونها وانما امتازت واعتدت بغيره وتبينت اعتبارية ~~في~~  
 ان وجهه وجب الراجح وفيه نفس ذاته فان فكيف بقصر صفه الاشياء  
 عين حقيقة مع ان كل واحد من المصروف والصفه شبهة بغيره لاجابه  
 قلت معنى قولهم صفات الراجح عين ذاته ان ذاته قد مرتب عليها  
 يرتب على ذات وصفه فافهم فالراجح ان يكون الراجح عين العلم  
 والقدرة ان زائلت كافيته لاكتشاف الاشياء ~~بما هو~~ لا ذلك المصف  
 العلم التي لا تقوم بغيره فانه لا يحتاج في اكتشف الاشياء  
 عليه المصف بغيره بل المفهومات باسرها كصفه تعدل لاجل ذاته فزادتها  
 الا عين حقيقة العلم وكذا الحال في القدرة فان ذاته قد مرتبة بزايتها لا  
 بصفه زائده عليها كذا في هذا الاعتبار حقيقة القدرة وظهر بما يكون العلم  
 والصفات متحدة في الحقيقة متحدة بالاعتبار والمفهوم ووجهه انما هو  
 لا نفى الصفات مع حصول شأينها وثمراتها من الزمان واما الاول  
 فلان وجب الراجح لكان لا يثبت حقيقة لكان معلولا لالايستل  
 ما بين انما والعلامة كما يجب وجهه استعمال ان يوجه المتع وذلك لوجه

وجهه استعمال

هو الراجح بالمرات ضرورة فليكون وجب الراجح بالمرات قبل نفسه هذا  
 مع ولا الشك ان كان عينه لكان لا يثبت حقيقة لكان معلولا لالايستل  
 ما لم يكن منصفته لا يوجب فلا بد من المصالح فليكون عين قبل نفسه ~~ووجهه~~  
 لا توجد واجب الراجح لوجهه ضرورة وجب واجب الراجح كما يشترط في وجبه  
 الوجود وشتاتين بالمرتين بالمرتين وما به الاستلزام لان يكون تمام الحقيقة  
 اولاً يكون لا يسد الى الاول لان الاستلزام لكان تمام الحقيقة لكان الوجود  
 لا شئ الا كخارج حقيقة كل واحد منهما وهو محتمل ان وجب الراجح  
 حقيقة واجب الراجح اولاً هو ما يجب ان معنى قولهم وجب الراجح حقيقة  
 واجب الوجود انه يظهر من نفسه كالحقيقة انصفه وجب الوجود لان كانت  
 الحقيقة عين المصف فلا يكون مشترك مع وجهه واجب الوجود وجب الوجود  
 الا ان يظهر من نفسه كل منصفه الراجح فلا منافاة بين اشياء  
 في وجب الوجود بزمها تمام الحقيقة ولا يسد الى الشك لان كل واحد منهما حقيقة  
 يكون مركباً مما به الاستلزام ومما به الاستلزام وكل مركب محتاج الى غيره ايجز  
 فيكون ممكناً بزمه فيبحث ما سبق من ان التركيب المرجح لا يمكن ان يكون  
 الخارج لا الذي هو قبل لم لا يجوز ان يكون به الا في امر اخر لا مفر من  
 بزم التركيب واجب بان ذلك يجب ان يكون عين غرضه وهو مفضل  
 ثابت بالبرهان واقل يمكن بوجه كلام المصنف الا بزمه عليه ذلك بان يترك لم

وجهه

كين بانه الاقرب انما الحقيقة فلو لا غير منها او عارضها بحسب القدرين  
 بزم ان يكون كل واحد منهما كمالا على الاول فنفس والصدق والاعتدال  
 الا في الحقيقة والعين قد يتبين ان احدهما نفس حقيقة الآخر  
 يعني في اثبات ترجمته فان العين اذا كان نفس المبرهن كان في نفس  
 المبرهن منحصرا الشخص بالظن واقل في نظر لان في البرهان هو بيان  
 ان واجب الرجوع حقيقة واصرقتها فيها وهو غير باطل لا محال ان يكون  
 هناك حقا في شمله واجبة الرجوع وتبين كل واحد منهما عنه فلا يمتنع ذلك  
 من فائدة البرهان على الترجمة فصل في ان الواجب لانه واجب من جميع  
جوانبه الى لسله لا مشطه اخرى صالحة لان كافيته في المصنفات  
 لانها لم تكن كافيته لكان شيئا من صفاته من غير ان يكون حضور ذلك الغير الى  
 وجهه عليه لا لجله لرجوعه كذا الصفة وتبين اني عابده لعددها ولو كان  
 كل كمالين لانه اذا اجترحت حيث هي لا شرط حضور الغير وغيبته  
 يجب لها الرجوع لانها لا ان يجب مع وجهه كذا الصفة او مع عدمها فان كان  
 الرجوع مع وجوده كذا الصفة لم يكن وجودها الى الصفة من حيث غير لسله  
 فان الواجب من حيث هي لا اجترحت حضور الغير وان كان مع عدمها  
 لم يكن عدمها من حيث لسله لبراهن واجب الرجوع من حيث هي لا اجترحت  
 غير لغيره وهذا بحث اول بزم من عدم اجترحت لغيره عدم ذلك الامر واداء

في المصنفات  
 في المصنفات

لم يجب وجودها في ذات الواجب بل لا شرط لكون الواجب واجبا في ذاته  
 بما يقتضيه بان يكون البرهان الربيع في ذات الواجب غير كافيته  
 في حصرها لثبوتها على امر من ضرورة للزات ضرورية لا بد ولا لا لسله  
 ان يتبين كل واحد منهما للواجب بالصفات بوجهه ذاته وهو امر جبري ذاته  
 فهو واجب الحصول لا الكسري فخلا الصغرى فلا سال لسله في كماله  
 وجه بعض الصفات في الزات فذلك الغير لكان واجبا لانه لا يمتنع  
 الراجب وان كان يمكن فاما ان يوجب الزات بزم كونه امر جبري لبعض  
 التي فرضنا لا غير مرجية باه من الصفات والواجب المرجب يجب اولاد  
 يكون وجوبه مرجب بان يوجب مقتضى الكلام اليه فاما ان يجب سلبه الرجاء  
 الاخير النهائية او في المامرجب بوجه الزات بزم خلاف المفروض والاصل  
 ان الزات لم يجب الصفات بامر لازم امر الامر المستفاد من الواجب  
 وانسل وخلاف المفروض فيكون الزات مرجية لجميع الصفات وحصل  
 المظهر واقل في نظر ان لم يمتنع ان يكون كل ممكن مرجح او غير مرجح لكان  
 صفة للواجب اولاد فصل في ان الواجب لانه لا يشك ان المكنت في وجوده  
 ان ليس نفس الرجوع المطلق بطبيعة من غير الرجوع من الواجب ووجودات  
 المكنت من غير مغول عليها فلا غرضها بالمكنت لانه لو كان شكا للمكنت  
 لا وجهه على الوجه المذكور فالوجه المطلق من حيث هو لا ان يحل التجرد



مجردا

عن المبرزة او اللابح او لا يجب ان يثبت منها فان وجب له التجرد وجب ان  
 يكون وجه الكليات بسرها غير خاضع للمساواة لان مقتضى الطبيعة الزائدة  
 لا يختلف وهو مع لا تفصل استيعاب الكليات ووجه الخارجى المناسب ان  
 يترك هذا القيد اذ الكلام في الوجه المطلق ان لا يثنى على الخارجى فهو  
 كان وجه نفس حقيقة كان اشبه الراحه معلوما وشكرا كانا حاله دائره  
 وهو مع المناسب ان لا تفصل استيعاب وتفصل وجهه فلا يكون وجهه  
 نفس حقيقة اوجزها كان اشبه الراحه معلوما وغير معلوم في حاله دائره  
 اذ لا تفصل استيعاب مع الكليات ووجهه فلا كان وجهه نفس حقيقة لا ان  
 الشك في ان ثبتت البشئ نفسه بين وكذا كان ذاتها لان الزا  
 بين الثبوت لها في ذاته وان ثبتت ان هذا كله انما هو لان المبرزة  
 بالذات وان وجب له التجرد كان وجهه البشري مجردا وانما خاضع وان  
 لم يجب له بشئ منها كان كذا واحدا منها ممكن ان يكون معناه لا العا  
 افتقار واجب الوجه لا مجرد ولا الغير فلا يكون ذاته كافيته في امر الصفات  
 به في الكليات الزايرة على اسس القوم في هذا المقام وقال بعض  
 المحققين كل من غير مغاير للوجه كالا انسان فانه لا يندفع اليه الوجه بوجه  
 الوجه في نفس الامر لم يكن وجهه فيها قطعا ولا لم لا يخطه الحق انضمام الوجه  
 اليه لم يكن له الحكم كونه مجردا فكيف من غير مغاير للوجه فهو كونه مجردا

بشئ

في نفس الامر مع وجب الا غيره الذي هو الوجه وكل من محتج بكونه مجردا  
 الا غيره فهو ممكن اذ لا معنى للحكم الا بالاحتجاج بكونه مجردا الا غيره فكيف  
 مغاير للوجه فهو ممكن ولا يثنى من الممكن واجب فلا يثنى من الصفات  
 المغايرة للوجه بواجب فثبتت بالبرهان ان الواجب وجهه فهو لا يكون الا  
 عين الوجه الذي هو وجهه بزاوية لا بغيره لانه ولا وجب ان يكون  
 الواجب بغيره حقيقة فاما بذاية ويكون نفسه بزاوية لا بغيره بذاية وجب  
 ان يكون الوجه انما كان الزيادة في وجهه فلا يكون الوجه مغاير كليا يمكن ان يكون  
 لا في وجهه بل في ذاته غير حقيقة ليس في امكان تقديره ولا ان لم  
 بزاوية من غير كونها غير مغاير فيكون الواجب هو الوجه المطلق الى الغير  
 غير التقيد بغيره وهو الانضمام اليه وعلى هذا لا يصح عرض الوجه للمساواة  
 الكليات فليس معنى كونه بوجهه المساواة محضه لا محضه الوجه والظاهر  
 وذلك بغيره وجهه وشك في انما يثنى على الاطلاق على ما سببها فالوجه  
 على وان كان الوجه بغيره حقيقة وقال بعض الفضلاء وكذا سمعته يقول ان  
 بذاية الاولين والاخرين من الحكم المحققين **فصل** في ان الواجب لانه  
 عالم بذاية لانه مجرد عن المادة اذ لو كان في العالم منقضا لا الاجزاء فيشعر  
 اليها وجهه مجرد عن المادة لم يكن له سبب في الفصل الثاني هذا الفصل في  
 عالم بذاية يجب ان يفيد التجرد عن المادة فان لم يثبت لانه الصور الفصل في تجرد

مع انما لميت عالمه لا الصغرى فظاهرة ولا الكبرى لان ذاته صغرى  
 فيكون عالمه ذاته لان العلم المراد منها هو المرادف للتحقق مع حصول حقيقة  
 اشياء مجردة عن المادة ولما حوت تحت المبرك قالوا المبرك لا جزاء اولها  
 والاول لان يكون محسوسا بالحواس الظاهرة او غير محسوس بها كالحسوس  
 ان يكون اذ لا مرفق فاعلم حضور المادة فاذراك الحواس اولها فاذراك  
 التحديق اذراك غير الحسوس من التوهم ولا غير الجزاء الذي فاما ان لا يكون  
 جزئيا غير ادى واما كان فاذراكه العقول لا يرى نعم عالمه ذاته هو اية  
 يتدفق بها ما يتوهم مستحالة علم اشياء بنفسه لان العلم نسبة والنية لا يكون  
 الا بين شيئين متقاربين بالنعم فعمل اشياء لذاته لا يقتضي التقارب بين العقل  
 والعقول بالذات لان العلم هو حقيقة اشياء مجردة عن هذه المبرك سواء  
 كانت متعارفة بالذات او بالاعتبار فان الاعتبار لا اعتبارى فاعلم التحقيق  
 ان نسبة قطعا واما انهم من حقيقة اشياء المتعارفة ليدرك هذه ولا يلزم من  
 كذب لاخص كذب الاغم لان كل واحد من الناس يعتقد ذاته بذاته والاولى  
 لراسي لكل من الناس نفس احدها فاقولوا لا طر معقولان من بالقدر  
 يشكك لا يستحالة تعلم اشياء بنفسه فيستلزم الاجتماع صوريين متساويين  
 في حجاب اليقين بان احدهما صوريين مرجوحين بوجه اسبق والاخرى بوجه ضلع  
 بالكلية تحت برهان فلا استحال لولا انهم الشئ هو ان يكون متساويان في صمد واحد

بالذات

لان يحاط بمعرفة الاخر فان الواجب لذاته عالم بالهكيات  
 لا مجردة عن المادة ولما حوت على مجردة عن المادة ولما حوت اذا كان  
 قابلا بذاته يجب ان يكون عالم بالهكيات لا الصغرى فقدم ذكرها  
 فانه في ذكرها لا ينافي ذكرها وليد ولا الكبرى فلان كل محسوس يمكن  
 بالامكان العام ان يعتقد في ذاته شيئا لا غير ذاته فانه ذاته متوهمه عن العالم  
 الذاتية لا فائدة عن العقل في ذاته لا يحتاج الى اعتبار بها حتى يصير  
 معقولا فان لم يعتقد ان ذلك من جهة العاقل وكل ما يمكن ان يعتقد  
 يمكن ان يعتقد مع كل واحد من المعقولات لا يخرج فكل ان يفارذ الى المجرود  
 سبب المعقولات لا يفرض فان لا اذراك والتعقير من حضور صور المعقولات  
 في العقل مجردة عن المادة ولما حوت على كل ما يمكن ان يفارذ سبب المعقولات  
 في العقل يمكن ان يفارذ سبب المعقولات لذاته اى بالنظر لا بالية سببها  
 كاشرة في الخارج او في العقل لان صحة المقارنة المطلقة لم ترتفع في المقارنة  
 في العقل فان صحة المقارنة المطلقة اى استمرارية المقارنة في المقارنة  
 المطلقة المقارنة في المقارنة في العقل كذا استمرارية المقارنة في العقل  
 وصحة المقارنة المطلقة ترتفع من صحة المقارنة في العقل فلا ترتفع عليها والاول  
 يلزم الضرر ولا يصح مقارنته المعقولات في الخارج للبحر القائمة لذاته الا  
 بان يحصل في كبحر الحال في المحل وذلك لان كان قابلا بذاته



اشع ان يكون مغارة الغيرة بحول لم فيه او حوله لما في ذلك والمغارة المطلقة  
 متحصنة في هذه الشبهة واذا اشع اشان منها اثنين الثالث ومغارة  
 المطلقة في الخارج للجر والقائم بذاته بحسب ما في غير التقديرات  
 كل مجزئ في ان يصح ان يكون عالما بابر المطلقات وهو كما في  
 اول افلا ان تقدم المغارة المطلقة على المغارة الخاصة لانهم اذا كان  
 المغارة المطلقة ذاتية لها ومرتبة ولا تافان لانهم من المغارة في  
 العقل صحة المغارة المطلقة في ضمنه الخاص في زمان يصح لزوم الجرد  
 المغارة في ضمنه الخاص فكل ان الزمان الجرد بحيث لا يقبل الازمنة  
 المغارة الخاصة اعني المغارة العقلية واذا وجب الجرد في الخارج  
 اشعت المغارة المطلقة لاشع شرطها الذي هو الرجوع الذي ولا يصح  
 ان ما به الجرد وان كان متحصنة في الزمن والخاص الا ان وجودها  
 متحالفان في زمان يكون الجرد الذي شرطه للمغارة او الرجوع اليها  
 ما قبلها وعلى التقديرين لم يصح المغارة عنها اذا كان الجرد مرجوحا  
 الخارج فانها بذاته ولا تافان فلا تافان ذكره واستشاع ترقي صحة المغارة  
 المطلقة على المغارة العقلية نزل على اشع تعين صحة المغارة المطلقة  
 بالنسبة الى القسم الثاني فيلزم احد الامرين لاف وذلك ان المبدأ او  
 بطلان من المقدمه وكل يمكن لواجب الرجوع لا يمكن ان العام يجب

وجعله والا كان له حاله شرطه في النسب ان يحصل كبرى القياس  
 هناك كبحر مع ذلك المبدأ يمكن ان يكون عالما بالكميات ثم ينضم نتيجة  
 المقدمتين الى ذكره ليجعل المبدأ ان يقبل منها وكل يمكن للجر والمكان  
 العام يجب بحسب ما في الوجود في البتة فكل في وجوده لا الضرر من وقوعه على  
 استعداده او به القبول ان ينضم فيكون بالذات فان قيل لو كان الباري  
 قهرا عالميا بشي وانضم فيه ضرورة كان فاعلا لكونه الضرورة لانهما كمالا في  
 الا انهم في حقيقة الامر هو الواجب ان كان في غيره لزم افتقار الواجب  
 صحة احكامه لاذلك فيكون فاعلا لانهما لانهما هما فيه وهو مع لان التقدم من الزمان  
 يستعد الاشياء والقاعدة التي ينضم اليها في الاول غير الثاني لا يمكن ان ينضم  
 كل منهما مع الزمان في الاخر فيلزم التركيب لو كان فاعلا فكلان لم لا يجوز  
 ان يكون اشياء الواحدة مستعدة لشيء الضرر في اي الضرر ومثبت له وهذا  
 لان معنى كونه مستعدا لشيء انه لا يمنع لانه ان يصدر عنه معنى كونه فاعلا انه  
 مستعد به بعينه على ذلك الضرر فكم انما مستعد في قول السؤال والجواب  
 لا يطاق ان في الظاهر ان مصدر السؤال ان القبول غير الضرر كان الواجب  
 فاعلا فاعلا يلزم التركيب فيه فحق الجواب ان في انما يلزم التركيب لو كان  
 انصافا والقبول في عينه ليس كمن يتساوى انما في غير متساويين له بالقياس الى  
 الضرر انهم لو كان السؤال ان القبول من ان الضرر كان الواجب فاعلا





عن الدخول تحت الارض ثباتا ابراهم و قد انقضى لم يكن مكانا كان  
نسبة للجميع الاكثية على السواء فيس القياس ببعضها قريبا وبعضها  
بعيدا وبعضها متوسطا كالتساوي في زمانا كان نسبة للجميع الدائرة على  
السواء فيس القياس ببعضها ما ضا وبعضها ضا وبعضها مستقيما  
وكذا الامر الواقعية الزمان فان الموجهات من الدلائل لا الابر معلومة بل  
كلية وقد ليس في علمه كان وكان ويكون بدس وانما صفة  
في اوقات تباينها تصلا ويسمى ابراهم ما نوهم البعض من ان علمه قديم محيط  
بجميع الجوانب واحكامها دون خصصتها واحكامها في ان  
الراجح مراد وجوه لا اراة فدان كل ما هو معلوم تحت المبدأ او غير غير  
منه لما يستفاد من فزات المبدأ وكل ما لم يتحقق فيضائه وكل ما شئ  
مرضى له وها هو الارادة ولا تتجمل في ابراهم افادة ما ينفي للعرض اصلا و  
او غير غير ان كلام من الدوا والصحة والمزبل للعرض فيس لما ينفي للعرض  
مع التمس بحرجه واجاب عنه الحق في شرح الاشارات بان الجوهه  
افادة ما ينفي بالترات للعرض والدوا لا ينفي بالترات الا فيضائه الى ان  
لانته له ومضادة للعرض ثم انها يوجب الصحة وانزاله المرض فهو لا ينفي بالترات  
وفي نظره لان افادة الدوا القياس الى الصحة او ازالة المرض وان لم يكن

لا شئ

الصحة و ازالة المرض

افادة اولية كالتصنيف بالترات تلك الكيفية الملائمة للعلم الطبيعية والحضرة  
للعرض وهي امر متوثر مغرب فيه فوجب ان يكون الدوا جوا او باقيا فيس  
اليها وهي الجواب ان الصحة معتبرة مفهوما للجوهه فتقول الراجح لترات  
لان ان فيض الصحة وشرق الاحكام لانه نظام الخبر جوهه الاشياء على ما ينفي ل  
لغرض وشرق المنسبان في لان فيض الصحة وشرق الاحكام اولاد  
مع لما يتبين ان واجب الوجه ليس له كمال مشظ واغتم ان شئ هو الجوهه  
لا في الفصل الثاني عن العرض حيث لانا العيب كان خاليا عن القواير و  
المنفعة وافعاله فتم شتمه عند حكم ومصلح راجحة لا محذوفة لانه كمالها  
اسبابا ما عتبه عند افرامه وعلا فقتضيه ان فيضه فلا يكون انزاعا وعلا لاف  
حتى لم يتم استكمالها به بل يكون غيات ومنافع لافعاله الفصل الثالث  
في الاكثية وهي القول الجوهه وقد يطلق على النفس العقلية وغيرها ايضا  
ويشتمل على اربعة فصول فصل في اثبات العلم ويراد ان الصادر عن المبدأ  
الاول انما هو الواحد لانه بسيط لا يترك فيه جوهه من الوجهه والبيضا لا يصير فخره  
الا الواحد كلامه وذلك الواحد لان يكون البير او صغره او عرضا او  
او غفلا لم تعرض للجسم من فم الجوهه لانه مركب من البير والصغرة  
لا جرات ان يكون بيرا لانها لا يفرم بالصغرة دون الصور فلا يكون غفلة  
للصغرة والصادر الاول يجب ان يكون عليه جميع صفاته لا براهمة او

او يفعل

تقول

غاية

بغير واسطة ولا جازان يكون ضرورة لانها لا تعرف بالعلية على البرهان  
لما هو ولا جازان يكون عرضا لا مستحالة وجهه قبح وجه البرهان الذي قام  
به ذلك العرض لان ذلك الوجه شرط وجوه ولا يجوز ان يكون العرض  
صفحة فاعلمت ان الراجح لان صفاته عين ذاته ولا جازان يكون نفس  
والا لكان فاعلمت وجهه الجسم وهو وجه اذا النفس هي التي تتغير  
الاجسام فتعين ان يكون متصلا وهو المتعلق فيه فظهر وجهه ضرورة يظهر عليك  
بعد ذكر الترتيب وايضا لا سلم ان الراجح واحد من جميع الوجوه  
بل له جات لعينه كالمسلوب ويجوز ان يكون تلك الجهات شروعا  
لنا فيه فيتمد انما لا يخرج من ذاتها والمال مع الاول يجب جمانه لا عينة  
وايقم لا سلم ان النفس لا تتغير الا بالاجسام فيتمد في ثوبه ومنها بعض  
خوارق العادات كالمجرة والكرامة والسم من السم القيد على ما صرحوا  
به فان قدر فيكون مستقيم المادة والذات والغير ولا ينفي بها  
اللازمة فالتقدير الجبر استغنى عن المادة لا ذاته ولا جميع افعاله  
والمتحاج للمادة لا بعض افعاله لا يكون غنيا بنفسه فلم لا يجوز ان  
يكون الصادر الاول هو النفس ويكون ايجادنا في اول المرتبة بدون  
اللازمة فقد ثبت كثر العقل وبرهانه ان المؤثرين واسطة الاصل  
الكثرة المعروفة وجهه بالبحث به اختلاف جهات الكواكب بالبرهان

بعض البرهان

ان يكون متصلا واحدا او متصلا بان يكون بعضها مؤثرا لبعض او غيرا لا مستحالة  
واحد او افعال كاستحالة واحد او افعال كاستحالة  
الواحد لا يصدر عنه الا الواحد ولا يسد الا الثاني والثالث لان الفاعل لا يكون  
غنى لثبات افعاله ان يكون ان يكون الحادى وجهه لوجه المحرى او على العكس  
لا يسد الا الثاني لانما الحادى المحرى وجهه لوجه المحرى او على العكس  
الفاعل لا يكون واحد وهو نفس الفاعل كالتحريك الفاعل لها والادب لها  
الانفس خمس من الابعاد واصغر فيبحث اذ بها كان المحرى اكثر شئ  
بحيث يرضى الحادى بحسب المساحة فيكون عظمته جهدا وان كان الحادى  
احل منه فخر او الانفس الاصغر استحال ان يكون سببا لا طرف الا عظم  
لا يتحقق عليك ان هذا خطأ لا عبرة بالمقامات البرهانية ولا جازان يكون  
الى بى غنى لوجه المحرى لانه لو كان كذا كان وجوب وجهه المحرى  
عن وجهه الحادى لان وجوب وجهه المتع مؤخره وجهه العدة واذا كان كذلك  
فعدم المحرى مع وجهه الحادى اى فى مرتبة وجهه لا يكون متصلا لانه  
يكون مكن والا لكان وجهه اى المحرى معادى وجهه الحادى لانه لا يتوافق  
المرتبة وقد اذا كان عدم المحرى مع وجهه الحادى اى مرتبة وجهه مكن كان  
وجهه المتعلق لانه لا يتوافق وجهه الحادى وجهه الحادى وجهه  
المحرى وجهه الحادى لانه لا يتوافق وجهه الحادى وجهه الحادى وجهه الحادى

لا بد ان يكون نفس واحد او افعال

وجوب



الامر في التصور انما كان احدهما ممكن غير واجب في مرتبة كان  
الاخر انما ممكن غير واجب فيها فوجر والخطا يكون ممكن في مرتبة وهو  
الحاوي ووجر به كان محرم المحرم كغيره من ضرورية ان وجه الخطا  
لا يراه فلا يكون ممكن في مرتبة هو لان بالازات لا يختلف ولا يختلف  
وقرئ لا سلم التلازم بين عدم المحرم وجه الخطا الا اذا فرضنا عدم  
الحاوي والمحرم معا فاحد المتلازمين ان عدم المحرم يتحقق مع افتراض  
الاخرى اعني وجه الخطا اقول في بحث لان عدم المحرم وجه الخطا في الخارج  
فيه متساويان كما بينا ولا حاجة الى اثبات التلازم بينهما مع كل ممكن الا  
بان الحاوي ليس على سطح المحرم بل محرم معين فوجه الخطا وان يستلزم  
عدم المحرم المعين لكن عدم المحرم المعين لا يستلزم وجه الخطا فلا يراه  
وقرئ كجزان يكون احد المتلازمين واجبا بالازات والاخر واجبا بالغيره  
كالراجب ومعلوم الاول فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبة امكان  
الاخر فيها فان لم يكن جازان مختلف المتساويان في الراجب مع ان  
الراجب بالغير يجوز ان يقع عدم الراجب بالازات فيلزم امكان الاخر  
فيها فلو كان الراجب احدهما نظرا الا انه لا يقتضي جازا ان كان  
عن الاخر وانما يقتضي امكان ارضا نظرا الا الاخر فلو كان المراد الا  
عقل ممكن في مرتبة لا يجوز ان يكون المراد الا فلا كان فاف  
او عرضا واجبا

عن الاول بان المراد لو كان نفس كنه باثرا في مرتبة واسطه الجسم الطبع  
عنه القوت فلو كان واجبا بمرتبة المحرم وبين بطلانها باثرا في مرتبة الخطا  
بان العرض اضعف من المحرم والاضعف يشع ان يكون عرضا لا قويا واما  
لو كان مراد الا العقل لاحتاج ذلك العرض في باثرا في مرتبة الخطا ان كان  
فكان اضعف لزم منه لزم من كون المراد فلكا اضعف وان كان عرضا  
لزم من الخطا لاقتدار كل واحد من الفلاكات لا عرضا فلو لم يقتض عرضا  
لا مشاع قيام الا عرضا المتقدمة في الحقيقة لا يستلزم انما يجب العقل  
في عدم العقل بل يجب عدم الا فلا كان وهو الخطا فلو كان متفقا  
ان يعارض الراجب لم يظن ان الحاوي لا يكون عرضا للمحرم بل ان الحاوي  
للمحرم مثلا اي العقل لا ينعى بسبب المحرم الى العرض الثاني مع كل ممكن  
عنه واحد من العقل الاول كاستلزام العقل الثاني متقدم بالعلية على  
فيلزم تقدم الحاوي على المحرم بالعلية لان ما مع المتقدم من تقدم اجاب  
بان الحاوي بسبب المحرم وهو العقل الثاني مع ان السبب متقدم على  
المحرم ولكن الحاوي ليس متقدم على المحرم لان السبب متقدم بالعلية  
وما مع المتقدم بالعلية لا يجب ان يكون متفقا بالعلية بل يجب ان لا يكون  
متفقا بالعلية بل يجب ان لا يكون متفقا بالعلية واللازم اجتماع عقليتين  
مستقلتين على معلول واحد بالتحقق فلو كان جازا لا يمكن من العقلية و

الذي هو الراجب  
عنه واذا كان كل  
ذلك الجسم

مستغنياً من كل منهما بالنظر الى الاختصاص بما لا يتسلسل الى بعض الاو  
ان الخلاصة يمكن لان كلاهما الحادى والحوى يمكن ان لا ينفردا عن بعضهما  
لا يمكن الخلاصة اجاب بان الحادى والحوى كل منهما يمكن ان لا ينفردا عن بعضهما  
لا يقتضى الخلاصة لان الخلاصة لا يلزم من ذلك ان يلزم من ذلك ان يكون هو  
المحدود للحيات يتغيرا شيئاً فحال ما ورا ذلك يتغيرا شيئاً فحال  
ما ورا محدد للحيات وكذا ان ما ورا المحر ليس يتغير ولا لا اذ لا يمكن ذلك  
فلا يحال ما ورا المحر المذكور ويتغير ذلك التغير فلا يلزم من شيئاً فحال الخلاصة  
يلزم الخلاصة من اجتماع مجموع الحادى وحدهم المحوى وذلك خبر يمكن لان الحادى  
وسبب المحوى متساويان فصل في ازالة العقول وليرتفع الاثر ما وجب  
في الاول وهو الزمان الغير المتشابه للحيات المتشابه والابدى ما وجب في الآ  
وهو الزمان الغير المتشابه من الجانب المتشابه كونهما ازالة فكل واحد  
وهو المذكور ان واجب الرجوع بجميع الجميع بالابدان من غير ما يمتنع في معلول وال  
لكن لا يمكن ان شرطه في نفسه انهما للشيء في عدة العنصر الاول والثاني  
ان ينطبق الواجب بانفراده عن ذاته لمعلول الاول اذ لا فرق في الاخر  
فان كان متعارفاً لكان شئهما زائداً وهو متعارف من مذهبهم وان كان  
مختصلاً حده كان ممكناً لمعلول لا يسبقا في افضنا معلول اوله و  
العقول ايضا مستغنية عن كل منهما بالابدان من غير ما يمتنع بان لا يمكن ان يكون

فهر حاصل البعد والمكن ان يشيئ شيئاً حالاً وكله في سبوق ما ورا  
كله فيكون من اى العقول يتغير شيئاً الى الحادى ما ورا في سبوق  
منه الى سبوقه لان المتشابه يتغير عنده وجميعه على التامة ولكن ان لا ينفرد  
بان العقول لكان حالاً زائداً لكان ما ورا لان كل واحد من سبوق ما ورا  
بذلك ولا كونهما ابرزه فانه لو انهم شيئاً منها لا تقدم امر من الامر المعينة  
في وجوده فيكون الباري تعالى اوشى من العقول قبل التغير والحوادث  
لان الامر المعينة في وجوده منها المتغيرة لذات العلة احوال لذات  
العلة متغيرة لهما فصل في كيفية تخطا العقول من الباري تعالى  
العالم الجسماني فانه من واجب الرجوع واحد ومعلول الاول هو العقل  
الخص والافلاك معلولات للعقل لكن الافلاك فيها كثرة فيكون منها  
كثيرة بل ين ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد والعقل الذي يصدر عنه العقل  
الاكبر في كثرة كل لا باعتبار صدور واحد واجب الرجوع اذ لو كان الكثرة  
فيه خرجت منه صدور واجب الرجوع لزم صدور الكثرة عن الواجب بدو  
ان له ابرزه ممكنة للرجوع لانهما واجب الرجوع لعلها فيلزم وجوب الرجوع  
بالغير وامكان الرجوع لانهما فيكون ابرزه من الاعتبار من سبب العقول  
وباعتبار الاخر من العقول الاكبر والمتن الاشراف يجب ان يكون باعاً للجنة  
التي هي اشرف والعقل فيكون ما هو مرجع واجب الرجوع والغير سبب العقل





العصية ليس مستعدا لبرهات القول الصريح من العقل المنافي  
 واللام تغير الاستعداد اذا العقل ثابت لا يتغير فيه بل مستعدا بالبر  
 الحركات السكونية فان تلك الحركات تحث اوضاعا سكونية مختلفة  
 يختلف بها استعدادات برهات العاصر فهنا حركة حالة يستعد على  
 حاد لا يقتضي حدوث استعداد لكون البرهات موجب لفيضان صريحان  
 من العقل الفعال على البرهات وكل حدث مبني على سكوني حدث  
 المناسبات ان يتسبب في كماله لان الحركات المتحركة بسبب البرهات  
 لان البرهات واما اوج حدوثها حدث اخر لا يسبق الاول واللازم  
 لزوم دوام الحدث فحينئذ في هذه الحركات لان البرهات مستعدة  
 او على التعاقب لا يسبق الاول واللازم اجتماع امرين ترتيب في  
 الرجوع لانهما في مخرج فقبل كل حركة حالة في غير طاهر مذكور  
 وقبل كل حدث حاله لا الاول بهنا بحث او المحصر المذكور انما يتم  
 اذا اقيم البرهان على حدث هو اول الحركات واذ اثنين ذلك  
 فكل ما ذكره مستعد كوالبرهان على ذلك ان العلة السكونية للحادث  
 لا يجوز ان يكون فريضة تجمع اجزاءها واللازم قدم الحادث فالعلة التي  
 للحادث مستعدة للاحتمال على حادث وبه الجزء الحادث من العلة التي  
 لها بقية علة تامة مستعدة على جزء حاله وبه الاخر النهاية فالبرهان

البرهان الفعلي حالة مستعدة في ذاتها مستعدة لتجارات التعاقب في جملة  
 بلا برهانية وهي على القدم والحديث ولولا ان لم يصح ان اوضاعها بالاش  
 لان الحادث لا يكون له علة تامة باسرها فبرهات القدم ان كان علة تامة  
 لشي لا يتخلف عنه مع كل فلا يتروا حادث مستعدة للاقليم ولا يتزل  
 في سلسلة معلولة لا لاحداث بل لا يترك من امر في حين مستعد  
 وعدم استعدا في غير حيث استعدا به مستعد للاقليم وحيث استعدا به  
 المتجه والتعاقب لا الاول يصير سببا لفيضان الحركات من القديم  
 قبل فلم لا يستبعد ترتيبا غير متساوية في الوجود فلان اذا افترقا  
 حدثين احدهما مستعدا لغير النهاية واخرى محض برهات  
 واعطى الثانية ان قصه على الاول الزاوية من بين الجزء الاول من  
 الثانية بالجزء الاول من الاول والثاني في علم جافا ان يطابق لا  
 الاخر النهاية بان يكون بازا وكل واحد من الجملتين الاول والاحد من الجملتين  
 الثانية او يقطع الثانية لا يسبق الاول والالكان الزاوية من القديم  
 في علة الاحداث في ذلك في ذلك الاقطع فيكون الجملتين الثانية مستعدة  
 والاولا زاوية عليها بعد مشاه والزاوية على المشاه بعد مشاه  
 ان يكون فها فيلزم تناسل الجملتين في الجملتين التي في جملتها غير متساوية  
 فيها واما اخبر واقيدى الاجتماع في الرجوع والترتيب لان الاحداث

استعدا



لم يكن مبروراً معناه الخارج كالحركات الفلكية لم يتم التطبيق لأن وثبات  
 الاحوال احدهما بارا واحداً الاخرى ليس في الوجه الخارجى او ليس متحدة  
 الخارج لان هـ ليس في الوجه الخارجى ايتم الاستحالة وجرودا  
 مفصلة في الزمن دفعة ومن المعلوم انه لا يتصور وقوع احاد اخرى بل يتصور  
 بارا واحداً الاخرى الا اذا كانت الاحوال موحدة مع الازمنة الخارجى امره ان  
 وكذا اذا كانت الاحوال موحدة معاً ولم يكن بينهما ترتيب بوجه كما في نفس  
 الناطقة لا يتم التطبيق الا في الزمان من كون الاول بارا الاول وكون الثاني  
 بارا الثاني والثالث بارا الثالث وكذا الجواز ان يقع احاد كثيرة  
 من احدهما بارا واحداً الاخرى اللهم الا اذا لاحظت العقل كل واحد  
 الاول واخبر بارا واحداً من الاخرى لكن العقل لا يقدر على استحضار  
 الانهاية لم يفصل لا دفعة ولا في زمان حتى يتصوره من كل تطبيق وفيه  
 الخلف بل ينقطع التطبيق بانقطاع الرسم او العقل واستنسخ ما صور  
 كلف يتم التطبيق بين معينين متميزين عن الاستمرار بين اعداء المحسوس  
 فلف في الاول اذا اطبقت طرف احدى الطرفين على طرف الاخر كان  
 ذلك كافياً ووقع كل جزء من احدهما بارا جزء من الثاني وليس الحال  
 في اعداء المحسوس كلف بل لا بد لكثرة التطبيق من اعتبارها صليها وقدرتها  
 ووقع كل واحد من احاد الجملته ان فصله بارا واحداً من احاد الجملته التامة

فلان

كاشر الحقائق مبرورين معاصر الامور المتكثرة وان لم يكن بين احادها  
 ترتيب والعقل يفرض ذلك المكان واقفاً حتى تظهر الخلف ولا يحتاج  
 ذلك الفرض الى ملاحظة احادها مفصلة بل يكفي في فرض وقوع ذلك  
 المكان لا ملاحظة احادها لان التطبيق يدل على ان الامور الغير المتكثرة  
 المرجحة معاً مع مظهر سرانك بينهما ترتيب اولاً فصل في اشكال النشأة  
 الاخرى للعقل ان طقته وفيها ستة درجات لازالة اوهام المتكثرين لها  
 بين فيها باب في النفس يعرف بالبدن اما ان يكون متعلقاً ببدن  
 اخر غير سبيل الشئ او غير مرجحة للعقل لا يسيل الا الاول ان النفس  
 لا يقدر الف والاكفان فيها شئ بغيره المادة يقدر الف ووثيق  
 بغيره الصورتا يقدر بالغير لان النفس بالغير غير المتبدل اي النفس  
 فان النفس لا يعلق مع الف والاقبال ليس واجب ان يكون باقياً  
 معه لوجوب بقا القابل مع المقبول وفي بحثه ليس معنى قول ايشي  
 لعدم وان كان ذلك ايشي سفي متخفاً وبصرفه الف وبقا  
 قياس قول الجسم للامراض الى دته الى انه فير معناه ان ذلك  
 ايشي بغيره الخارج واذا قصد ذلك ايشي في العقد ونصر العقل  
 لعدم الخارجى كان ذلك لعدم الخارجى قايماً بغيره العقل معناه انه  
 منصف به لا منه نفسه والعقل لا يخرج الى الخارج ليس في الخارج شئ و

قول عدم فالتم ذلك الشيء يكون مركبة من قبل انما يلزم تركها  
لو كان محلا لمكان النفس اذا خلا فيها وهو ثم لم يزل ان يكون امرا  
خارجا عنها مباين لها وهو البدن فان البدن كما جاز ان يكون محلا  
لا مكان وجهه او حر واما محلا من حيث ان يكون محلا لا مكان  
عدها وف ما ذكر يجب ان النفس الناطقة وان كانت حرة في  
ذاتها لكنها متعلقة بالبدن بدرة له منصرفه لغيره لا يمكن  
محلها الزاوية هذه الارتباط الذي بينها وبين مقارنته النفس  
للبدن فمن جهة جاز ان يكون البدن محلا لا مكان وجهه النفس  
وحر واما على معنى انه يكون مستعدا للوجود متعلقة به فيكون البدن محلا  
لا استعداد وجهه ما يخرج منها مباين له اهل من استعداد اجلها  
ببعضها فيه ولما تعرف لخلقها بعين وجودها نفسها كان هذا  
الاستعداد فسر لها اولاد الزايات لا لخلقها بعين وجودها وجهه ما  
انها متعلقة به وثانيا بالعرض لا وجهه ما نفسها فيه الاستعداد  
كاف لفيض الوجود عليها متعلقة به ولا حاجة في ذلك الاستعداد  
فسر اولاد الزايات لا وجهه ما نفسها مباين له لا يمكن  
مستعدا لها مباين له بالبرهنة ومنه الجهة جاز ان يكون البدن  
محلا لا مكان فساد النفس على معنى انه يكون مستعدا لعدم النفس

في قوله مستعدا لعدم النفس  
بأنه مستعدا لعدم النفس

حيث انها بدرة فيكون البدن محلا لا استعداد وجهه ما حشاها  
مستعدا له لا حشاها مباين له اهل من استعداد انقطاع تدبيرها  
عنه لكن لما لم تعرف انقطاع تدبيرها عنها نفسها لم يكن الاستعداد  
فسر بالاعتماد عنها نفسها اصلها لا بد له من استعداد اخر وقد مر  
فيما قبل البدن فظهر ان البدن لا يجوز ان يكون محلا لا مكان فساد النفس  
مع انه محلا لا مكان وجهه لا يستعد الا ان النفس حرة في  
الابواب على ما يكون الشان مع الالان البدن الصالح للنفس كاف  
في فضاء النفس من حيث ان يكون محلا لا مكان فساد النفس  
نفس اخرى على سبيل الشان مع فضاء البدن الواحد فساد من برهان  
انه قبل عليه انحصار شرط فضاء النفس من حيث ان يكون مستعدا  
بدن ثم لم يزل ان يكون مستعدا ان لا يصرف استعداد البدن  
لتعلق النفس به نفسا مركبة فظهر من هنا في حال كمال ذلك الاستعداد  
فلا يفيض حينئذ نفس اخرى تلزم الاشارة لشرط الفضايل وهو مح  
بالبرهنة اولاد الزايات لا وجهه ما من الناس من زائدة الاقفا واحدا فظهر  
القول بقاء النفس بعد الموت ولا يتعلق به ما بحث لان ما ذكره بطلان  
الشان مع موقوف على حدوث النفس وانه على ما ذكره فيما قبل موقوف على  
بطلان الشان مع كذا في غير المزمع من الرد وقد تبدل بطلان الشان

لما كان الاستعداد  
لما كان الاستعداد



من وجهين آخرين لا يترشحان على حدوث النفس احداهما ان النفس  
 المتعلقة بهذا البدن لو كانت متعلقة بغيره لكانت النفس  
 من اجزاء ذلك البدن لان محله العلم والذكور هو جبر النفس اليه  
 كذا في اللازم بطريق اخر غير ان التذكر لا يلزم لو لم يكن العقل  
 بذلك البدن شرطه والاستغراق في تميز البدن الاخر ايضا وطول العمل  
 متبعا وما يتبعها من العقل لا يضر في هذا البدن لانه لا يلزم ان  
 لا يزيد عنه والابرار الهالكين عند الايمان الذي ربه وظهر ان  
 بطه بالشيء فانه يجرى وبه عام في تلك البراءة لا يجرى منها  
 الا ان احصا طريقه في الملازمة انه لو كانت برهان وحديث برهان  
 مشاهدا ان يتعلق بالبدن الحادث احده نفس الهالكين فليس يلزم  
 تقطع النفس الاخرى او كل ما يقع عليه برهان واحرف ان ذلك يمكن  
 هناك النفس واحدة كاستقله لكل البدن الهالكين فيلزم مقتضى  
 النفس الواحدة بالكثر برهان واحد والتميز لا يظهر بالجلال واعترض  
 عليه بانه لا يلزم ما ذكره لو كان العقل يبدن اخر لا يبرز على العجز وما  
 اذا كان جازا او لازما للرجوع حين فلا يجوز ان يكون لا ينفصل عن  
 الهالكين الكثيرين او ينفصل عن حدوث الايمان الكثير وما ذكر من العقل  
 منع لا يجزى على بطلان فليس يلزم لان الابرار الهالكين لو كانت لم

بطلان

بالجبال شغل بطلان اللذة ادراك الملائم من حيث هو لا يتم فاشرة  
 الحيشة ان الشئ في لايه من وجه دون وجه كالدواء المزاجي  
 فيه لذة من الهلاك فانه لا يتم من حيث اشتغالها على النجاسة وغيره لا يتم  
 من حيث اشتغالها على ما يفرط عليه عنه فادراكه من حيث انه لا يتم يكون  
 لذة دون ادراكه من حيث انه من غير فادراكه كالمحجوف الزوق والنور  
 عند البصر والملائم للنفس الناطقة ادراك المعقولات بان يمكن النفس  
 من تصور قدر ما يمكن ان يبين من الحس الاول فان عقله على ما هو عليه  
 غير ممكن لغيره وانه واجب الرجوع لانه لا يستوعب برهان النفس  
 من غير نقصان الغير على الوجه الا صرحت ادراكه ما يترتب بعده  
 المجردة والنفس الفلكية والاجرام المجردة الجسم الالهة لانه لا يستوعب  
 السادوية والكائنات العنصرية حتى يصير النفس بحيث يتم بها صور  
 جميع المجرورات في الترتيب الذي هو لها في نفس الامر فيكون حاكم  
 عقليا مضاهيا للحاكم المرجع كالملائم ان طرفة كمال في برهان العقل  
 العدا انما هي المتوسط بين الاطراف والتوسط بين العقدة والشيء والحكمة  
 التي هي اصل الاخلاق الفاضلة والعفة فسريرة العفة الشهوانية  
 واشتياؤه العفة الغضبية والحكمة لا العفة العقلية فاحصلت لها  
 هذه الكمالات العلية والعبودية اذ كانتا من حيث لهما كمالا وهما ممرزة





رب العالمين في صفه صدق الاضافة الى الصدق المحقق المتيقن  
 على ان النفس لا يصدق القول والية عند ذلك فقد قال الله تعالى  
 الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك هم الامم وهم جندون  
 فان لم يجدوا التزيين العلاني الجدا يمتد برعي فيها البسات البر  
 وميلها الى الشهوات بصير برب كل البسات والميل محرم عن الانصاف  
 بالسعادة وفي مشقة لا يشبهها الى الف بها اشتياق العاشق  
 المجر الزلي لم يكن له جدار الرصول في ذى بها اذى خطا لكل ليس  
 الامر لازما بل امر عارض غير لازم فيزول الالم الذي كان لا يجلبه قال  
 صاحب التوسيمات الجمد المركب هو الزلي لا يرجي فيه النجاة بغير شارب  
 وما كان بسبب عوارض فيقول ولا يبروم واخرض عليه بان النفس  
 ذوات العنابر الى طلة الجوزية بها حقة اذا فارقت الابرا فان  
 جازان يزول عنها ذلك الجوز فيزول العنابر الى طلة ايضا  
 عنها وح بصير من الم السعادة وان لم يجر فلا يكون لها شعور بقصا  
 كذا لم يكن قبل الموت فلا يكون مشقة من غير واجب ان النفس  
 الكا تضر المحقرات فيها عطاى عليه وانما تكتفى بهرة الكنية  
 وجبران ادر كنه على الوجه الذي ادر كنه فيها كاش ذوات ارا كنه  
 فضا من ذلك ذوات بند و تم به تلك الم اذا اول التي تكت

الحمد

انما ارا كنه فيها واعتقدت انها كمال وجبت الرصول الى ادر كنه  
 فانها لا تخرج ليقف بالمرتب ما جرت فيه فحجب وتصور محذرة ففقدان ما جرت الرصول  
 اليه لا يزول الجرم عنها ايه النفس ان طلة التا زنة اذا اظهر لها  
ان نشت منها ادراك الحجاب في بسبب الجهرل متعل بجزءه من المعلوم  
 لازم لها من في الكلب شوق لا الكمال لكن ذلك الشوق كان في  
 لا يظهر ظهورا تاما سمعت ابراد است سحابة بالبدن لان العلاني البقية  
 فلبسها من ذلك الشوق فاذا فارقت وظهرت شوقها ظهورا تاما ليس  
 معها بسبب الكمال والى اى البدن وقواه يعرض لها الالم العظيم  
 بلا حلة فكما سلبها عن الكلب الكمال مدة تعلق البدن واشتغالها  
 بتجسد ما كانت صار قرة الكلب من اللذات الحسية والروحية و  
 هو الم النار الروحية المرفرة التي اطلع اى اعلق على الاضافة الى اى  
 القلوب ايه النفس ان طلة التي لم تفسد العلم والشرف والرفق  
اليه ايتم اذا فارقت البدن وكاش شوقها لغير البسات البقية الروية  
 حصدا لها النجاة من العذاب والخلاص من الالم سدستها عن الم  
 الشوق والية المضادة فحاضر السلاسة اول اى اقرب الى الخلاص  
 مطلقا شوقها الى ما فضا به جبر الجرد الشوق قال المنسي في الكثر ارا  
 الجثة البند ولا ارا كنه في خاليتها عن البرية فاشقت الماضيات

البسات

على البساتين فما لم يفقدان البدن الذي به كانا متعلقين من تحصيل ثلث  
الفضائل وهي ذكر الله والبر والسيفه بسلام العلان يكون في نفسه  
وعذاب الجحيم كغيره دا له شهرين بين الجهر وقال ابن السكيت  
يعني مجزؤه عن البر ان النفس الكاملة التي خرجت قوتها الا الفصل  
لم يبق شي من الكمالات الثلاثة بالقره فصارت طاهرة عن جميع  
العلان الجهنمية وتخلصت لما عالم النفس ولا النفس الناطقة  
التي يعي شي من كمالها بالقره فانها تزداد البران الانانية و  
يشغل من بدن الما برن اخر حتى يبلغ النباهة فيما هو كمالها على ما و  
اخلافها وهي مجزؤه وسطه عن التعلق بالبران وتسمى بالاشغال  
نسخا وقدرها بزل من البدن الانساني الما برن جبران من سببية  
الاوصاف كبدن الاله للشفاع والارث للجنان ويسمى نسخا وقيل  
بما زلت الى الاجسام النباهة ويسمى نسخا وقيل الى الجواهر كالمعادن  
والابيط ويسمى نسخا وقيل هي متعلق ببعض الاجرام السماوية كالأل  
ومن اراد الاستقصاء والوقوف على نزهة الحق فليخرج لآلات بها  
المسمى بزبد الاسرار فليكن الواجب على طالب الحق من ان يكتب  
اشجنتين بالانها وشهاب البرق المفترق من سترها وقوف عليها  
طراعت خزاها كالقربب الاسود وقوف الرصول اليه من الله الاكبر

قد فرغ من تحرير الكتاب بعون الله الملك الوهاب شهر محرم الحرام  
 سنة ١٠٤٠ من هجرة النبوة صلا الله عليه وآله

قد تمت كتابته في يوم الخميس الثاني

والعشرون من رجب

الثاني عشر

بر احمد الباق

على بر

جليل

غفر

له

م





13. 29





كتبنا البسطة فاقه من الحجة والبرهان على كل من لم يسمع من الاشارة  
اشارة خفيفة تكفي بها للشرح المثلط فقه ويترتب بها النفس المشرقة  
الشريفة ونور دلائل مشرقين المراد الاول في العلم باله واليه وحده  
واسما له واياته وفيه فرائد  
الوجود والما للوجود والحققة الوجود واخر ما ونعمي حقيقة الوجود والما شيئين  
غير الوجود ثم علوم ثم خصوص واحد اوهناك اوهية وانفصل اود عدم وبه  
المسمى الواجب الوجود ونقول لو لم تكن حقيقة الوجود موجودة لم تكن شي من  
الاشياء موجودة لكن لا يلزم بطبيعة كونه المراد الثاني ان الانسان لا يلزم فلا يشترط  
حقيقة الوجود اذ لا يتلزم الوجود خاص مشوب بعدم اذ لا يتصور وكل  
شيء غير الوجود وفي الوجود موجودة لانفسها كيف والواحدة لنفسها بلا  
لكن لنفسها نفسها فصلا عن كونه يكون موجودا لان ثبوت شي ليس في  
عليه ثبوت ذلك شي ووجوده وذلك الوجود ان كان غير حقيقة الوجود  
ففيه تركيب من الوجود وما هو وجوده فخصيصة اخرى وكله خصيصة الوجود  
فوجوده لا يعتد وكله مركب مما غرض بسطه متفكر في العلم والما لا قبل  
لما في وجوده شي وتخصلا وان خصه حده ومفهومه مشورت كل مفهوم  
شيء جملة عليه سوا كل جملة اوصاف اخرى ثبوتية او سلبية فموضع  
وجود ذلك شي والكلام غير اللفظية تفصيل او تفصيلي للوجود وبه الاشياء

عن الرجل

۱۰۰

شي فظهر ان مبروريه كل مجزء هو محقق حقيقة الجبر والذم لا لبشرب شي  
غير الجبر فمما لا يخفى ان غير مجزء لا يبرهنه حاد لا يبرهنه ولا نقص ولا قوة ولا كفاية  
لا محبة لا يشرب بها عن دم حبلى انو عنى او نفعه او غرض غير او نفعه  
لان الجبر مقدم على هذه الاوصاف العارضة للبشرى واللاحية له  
غير الجبر لا يلحقه غم ولا خصوص ولا فصل ولا شخص لا يفرق ذاته  
ولا صورة ولا كمالا لا غلبة ولا غلبه ولا يبرهنه صورته ذاته ومصدر كل شي لانه  
كمال ذاته وكل شي لا يشرب شي لان ذاته على جميع الجبره فلا يبرهنه  
له ولا كماله لا لا يبرهنه عليه الا ذاته فمما يبرهنه على ذاته وعلى ذاته  
ذاته كماله لان شهد الله انه لا اله الا الله لا يبرهنه وجهه ليدت وجهه فخصه  
لغيره ويطبقه ولا يبرهنه ولا يبرهنه ولا يبرهنه على كل العالما وجميعهم على  
ولا يبرهنه وجهه وجميعه فمما لا يشرب شي لا يبرهنه ولا يبرهنه في الجبر  
او الاجتماع شيئا واحدا ولا ايضا اتصاله كماله القادر والمقدر لا يبرهنه  
ولكن من الوجه الالهى كماله لا يبرهنه ولا يبرهنه ولا يبرهنه ولا يبرهنه  
ايضا كماله مستعالم ان جزئه الفاعله والتواق وغير ذلك من فاعله  
الغير الحقيقي يبرهنه وجهه اخرى فمما لا يشرب شي لا يبرهنه ولا يبرهنه  
كل الوجه كماله ان وجهه وجهه الجبر والذم لا يبرهنه ولا يبرهنه ولا يبرهنه  
حقيقة العالم لا يشرب جبره فكل على كل شي جميع الجبره وكما

بسم الله الرحمن الرحيم





النسبة التي لا يطابقها شيء ثم لم يشعر كيف وضع الرجل النعوى والفرد  
 لفظا لم يشبهه غيره بعد مبدء الاشتقاق وكيف يكون الشيء  
 المفرد من مبدء واحد لا يخلو الجبرول بل مستحق التصرير وكيف يكون الشيء  
 المبدء من مبدء واحد مرددين امين واحد كما في الذات الجبرولة الكيفية فيها  
 انبئة اليه والنسبة للجبرول جبرولة لا يتغير في شيء من المعلوم العام الذي  
 هو مبدء اشتقاق الجبرول المطلق عزوان لا مخرج حاصل في الاشياء  
 المتعد حسب قمر ما مقول بالشيء كعليها بالاشياء والاقدمية وفيها  
 واعلم الجبرول من واحد مبدء الجبرول الذي هو محقق حقيقة الجبرول لا يشوبه  
 غير الجبرول وهو ظاهر الجبرول من واحد مبدء الجبرول نفسه لكن لفظ ظهوره وقهره  
 واستيلانه على المراكز والادان صادرا من حيث العقول والاصناف فحقيقة  
 بعينها حادثة ظهوره وعلى ما يتم مسئلة التوحيد وبه يفتح باب البقية واصلا  
 صفاته ثم عين ذاته لا كما يقول الاشعة من ان ذاته تعدد في الوجود  
 يلزم تعدد القداء الثمانية ولا كما قاله المتكلمين من ان في ذاته تعدد  
 اشياء ثمانية وحده الذات بانه من مبدء واحد الجبرول من بعض  
 عن التعطيل والتشبيه على نحو علمه الاستخوان في العلم من الامة الوسط التي  
 لا يتعلم الغاية والافقير من المقصر عليه كجمع الاشياء حقيقة واحدة  
 ومع وحدته علم كل شيء في الوجود صغيرة ولا كبره الا احصيا الزلوق

شيء لم يكن ذلك العلم علما بل لم يكن حقيقة العلم بل كان علما بوجه جبرولا  
 بوجه حقيقة الشيء باهي حقيقة الشيء غير متبعية لغيره والافقير من القوة  
 لا الفصل وقدر لم يشر عليه يرجع الى وجوده فكما ان وجوده لا يشوبه احد  
 شيء من الاشياء فكذلك علمه ذاته الذي هو حضور ذاته لا يشوبه شيء  
 من الاشياء عن ذاته لان ذاته شيء الاشياء ومحقق الحق في ذاته  
 بالاشياء من الاشياء بانفسها اذ الشيء مع نفسه لا مكان ومع شئيه  
 ومحققه بالوجود من وجود شيء الكبر الكانه ومستحب عليه لم يكن  
 علمه مع وحدته علم بكل شيء فذلك لظهور ان وحدته قد دونه وانه  
 واحد بالعدد وقد سبق ان ليس له بل هو واحد بالحقيقة وكذا ان صفاته  
 ولا شيء غير حقيقة الحق واحد بالحقيقة بالاشياء والكثرة لها وحدها اخر  
 غير هذه الوحدة كالتحصيلية والزجعية والنسبية والاتصالية وما يجري مجراها  
 وبها من خواص الالوية فما عند الله من محقق الحاصل المصداقي  
 مثل الاشياء منها منزلة الاشياء والاطلال فما عند الله من الاشياء  
 احى بالاشياء مما عند نفسها علمه بالكمال ليس صورا متممة  
 في ذاته كما يشتهر من مع الفلاسفة والاشيائين وتبعهم ابو نصر وابو علي  
 وغيرهما كما ذهب اليه الروافدون وتبعهم الشيخ المقتول والعلامة الطوسي  
 والمناخرون من كون علمه بالممكنات عين ذوات الممكنات التي جبرية لان علمه

جميعه

من كبره  
 حله في  
 بغيره  
 فيكون



قديم والمكان تطلب احرازه لا منسب اليه المتعلق بالجلال شيئا من المعاد  
ولا ما توهمه الاشعرية من العلم قديم ولم يتعلق بكن الا وقت حدوثه  
ولا انتم كحاشيت الفاعل من غير علمه بقدرة ذاتها فبما فيها جود  
مفارقة عنه قد وقع المبدأ ولا الذي نسب للفرد في نفس اتحادها  
بالمعقول لا على ما فهمه كجبر الاشياء ولا الذي يتجسمه في اقتضائه لبعض المتأخرين  
ولم يكن يتم تصديقه العلم الا بما لم يمتدح كجبر الاشياء اليه فقررناه على وجه يحصل  
مشروع في كين البسوط ثم ما شفى السخافة قول من يزعم ان هذه الصور المادية  
مع الغارمانية المراد والمقتضى اجابا لا اعدام والاشعية والظنية اللزمنة  
للأشياء والازمنة والادضاع صور على حدة عندهم فتم حضورا على و  
البرهان القائم على ان هذا التوهم الرجوع للمادى وجوه على ما نتج عنه  
عن نفسه وبوجه في التوهم حضوره الزائفة عين حقيقة ذاته فزائفة وجمعية  
عين افراده ووحدة عين قوة كثرته انما عين قبول انفسه فزائفة  
لا سيما الرصيد العلمي اذا كان هذا الرجوع بما هو هذا الرجوع معلوما بالزات  
المادية حاضرة عند بصيرة المتفكر في المادة الوضعية التي لا يتألفها  
محس فضلا عن الخيال وما فوقه البصيرة اخرى فاذا لم يتم لها بل  
احس لها او تخيلها والتمس بها احد من محس الخيال او عقل فكيف  
يكون المحقول بما هو محقول بالفضل صورية مادية وقابلة للقسمة التقديرية و

الاشياء

الاشياء الوضعية في الوجود والعقل في الوجود ومما انف ومما انف والوجود في الوجود  
فقال ليس يكون التوهم محسبا والمجسم معقولا ولا تنفع الى قول من يقول ان  
المكونات الجسمية وان كانت في حد ذاتها جسمية غير متغيرة ولا تتغير  
الى غير ما هو المبدأ الاول دعاء لمكونه معقولا في نفسه غير متغيرة وذلك لان  
وجوده اشياء في نفسه لا يتبدل بعروض الاضامته وكون اشياء ما يماجد ان  
خصه بجمه جوده وادبه اشياء فيكونه دليل حقيقين خارجين عن ذات  
اشياء كما ان جبرية اشياء الجبره ووجوده في اشياء واحد ولا عرضية  
العرض ووجوده فكما ان وجوده واحد الا يكون جوهرا وجوهبا باعتبار  
لا يكون جوهرا وادبا باعتبارين فهو قديم هذه الصورة المادية حاضرة عند  
تم بصيرة المفارقة للزات في عينها هي انتم معلومة بعرض الكان مرجها  
وقد مر ان عند الله هي الحقائق الناصلة من شيا وبسببها الى عين الله  
كتب في النظر الى الاصل في كلامه سبحانه الكلام ليس كما قاله الاشعرية  
صفتية في معناه فائده ذاته انتم بهما الكلام انتم لانتم غير معقول والا  
لكان محسلا لا كما وليس انتم عينه عن محس في الاصول والخراف والارادة  
على المعاني والالكان كل كلام نظام الله تعالى في القيد بكونه على قصد  
احكام الغير من قبل الله او على قصد الله تعالى مقبلا اذا الكان عند الله  
المسيرة واسطة فهو غير جبر انتم والا لم يكن اصواتا وحر فابعد من عبارة عن

انش كل قاتت وانزال اليه محكمات وافترسها من كسرة الفاظ جبارا  
 والكلام ثم ان وفرقان بعبارين وبخبر الكتاب لان في عالم الخلق والخلق  
 من شبه ولا تخبط في كتاب اذا لا يزال المظنون والكلام من عالم الامر ومنه الى العالم  
 والصدق والقرينة نزل به الروح الامين على قلبك فان الله يقول من لم يتبين  
 في صدور الذين اوتوا العلم وما عطاها الا العالمون والكتاب من كل واحد احدهما  
 له في الالواح من كل شيء من موافقة والكلام لا يثبت الا بالظنون من الناس  
 عالم البشيرة والقرآن كان خلق النبي صلى الله عليه واله دون الكتاب والفرق  
 بينهما كالفرق بين آدم وخيصة لم يزل عن عيسى الله كشكلا ثم خفي من راس  
 ثم قال لكن يكون فادم كتاب الله للكتاب من في قرينه راس الكتاب المبين  
 الذي يات به فيظهر المصير عيسى قبله الى صاحب امره بولائه في الامم من درويش  
 والخلق باليه ينزل بالشرع ليس كالموجود والمحققين ومن منعه خلاف  
 ولكن فقه اخطار المتكلم من كلام به الكلام والكتاب من اوجه  
 الكلام في الكتاب ولكن منها مراتب فكل كتاب كلام من وجه وكل كتاب كلام  
 كتاب من وجه آخر وكل كتاب كلام من وجه وكل كتاب كلام بوجه ثالث  
 في كتاب لاف ان اذا تكلم بكلام في العجز وفقد صدرت عن نفسه في الالواح  
 ومن انزل اصواته وفما خرج من فوه صور واشغال ترفية وديار كلامه في نفسه  
 او جود الكلام لم يكون كتابا فله قهرته في الروح نفسه في الفاظ ثم من انزل

اصواته وشخصه من كلام به الكلام لم يكون متكلما فاجعل لكل مقياسا لما  
 فوقعه ولكن من الناصحين المصلحين ولا من المتفحشيين كس  
 معقول الوجوه وهو عاقل على كل صورته ادراكه من ان كانت متعقلا او محسوسة  
 فهي متحدة الوجوه مع دركها ودرانه الفاظ من عطف الله من كل صورته  
 ادراكه ليسا من عطف الشجر من المادة ولكن حسية مثالا فوجوه في نفسه وكذا  
 محسوسة شئ واحد لا ينفك فيه اصلا ولا يمكن ان يفرض لك الصورتا المحسوسة  
 شجر الوجود لم يكن في حجب محسوسة لان وجوده وجود ادراك لا وجود له  
 والارض وبغيره من الخارج فان وجوده ليس وجود ادراك ولا لسانها كس  
 القدر لا يفرق في طبيعة صورته ادراكه مطابقة لما اذا كان الامر كقول  
 كمال الصورتا المحسوسة التي وجودها نفس محسوسة لا يمكن ان يكون وجودها  
 وجود ادراك الوجود والوجود الى السبب ما هي كون لها وجود والوجود الى السبب وجود  
 اخر وقد تحققتا اخفاة الى سببه المحسوسة كمال الالوان والالوان لحدادها  
 وجود وكل منها فخر عارض الاضافة وقولها ان للوجهية الالوانية والبنية لاني  
 وكل من شئ مثله فاشحن فيلان صورته الحسية للبيت مما تصور له لم يكون  
 لها وجود ولا يكون في حجب محسوسة فيكون راسه بانها في حجب محسوسة وبغيره  
 الاضافة لها الى السبب المحسوس صارت محسوسة كالان الذي ليس في  
 وجوده راسه بانها لاني صارت بالبعوض حاله اضافية فخر الوجود والالوان



في الصور الحسية بآثارها محسوسة فاذا كانت نفس وجردا محسوسة الزمان  
 سواء وجد في العالم جردا حس ميان اما لا حتى انه لا يقطع النظر عن غير  
 او فرض لم يفسد في العالم جردا حس ميان كما نرى في كماله وفي ذلك  
 الفرض محسوسة الزمان فكيف زانها محسوسة الزمان فيكون زانها بآثارها  
 وحسنة ومحسوسة لان احد المضافين بها مضاف لا ينفك عن صاحبها  
 الوجود ولا في مرتبة من مراتب الوجود وعلية هذا القياس حكم الصورة المتخيلة والوجدانية  
 في كونها عين المتخيل والعقل وقال بعض المتفكرين من الحكماء انما العاقل  
 والعقول احد اقسامه فكيف مثل فقره ومن قرح على نفسه وطقن في غير الاشياء  
 بين العاقل والمعتقل بهم اكثر المتأخرين فلم يترك خورا ولم ينس طاره ولم يعزل  
 الى شؤه والتميز اتم البرهان على تغيير الاشياء بين امرين هو ان يكونا في  
 امران موجودان بالتحقق معا بين ثم صار موجودا واحدا وهذا لا يشبه  
 استحالة ما صيرورة زانها واحدة بحيث لا يكون في زانها شيئا  
 في طوره الا ان تغييرها بآثارها مصداق امر لم يكن مصداقا ليس قبله ونشأوا  
 لم يشبه مناسبا في ذلك غير مستحيل دايرة وجردا وليس انما النفس  
 بالعقل الفعال لا صيرورة زانها في زانها متعلقا فعلا لا لصورة والعقل ليس  
 بكن كثره بالعدد بل له وحدة اخرى جملة لا وحدة عددية يكون شخص من  
 اشئ صفة بفتح واحد بالعدم فالحق الفعال مع كونه فاعلا لهذا الفهم

المتخيلة

المتخيلة بالبرهان فمواضع غاية كماله متبرر عليها وصورة عقلية لها محيط  
 بها وهذا الفهم كاشف عما في نفسه عنها لا بالبرهان ثم راجعة اليه عند  
 استحالتها وتجردها وتحقق هذا المباحث في كمالها بمرسوط لا تسعة منه  
 الرسالة في اسمائه ثم دعاه اسم الاسماء كليا الاله وقال والله الاسماء  
 الحسن فادعوه بها الاله اعلم ان عالم الاسماء الالهية اعظم العلم فتحة جدا  
 في جميع الحقائق من حيث هي مفاتيح الغيب ومنها طاعة القضاة جميع الجردا  
 لقوله ثم حجب مفاتيح الغيب لا يعلم الا بهما من شئ الا بوجوده في اسمائه  
 ثم المجرورة باعيانها بوجردا على وجه شرف واعلم الواجب بوجردا زانته  
 كماله في الكمال بوجردا بوجردا ذلك الممكن مجعوله بوجردا العرض الان  
 الواجب بالزاد لاجية له لا محض حقيقة الوجود بلا شئ من كماله بل بوجردا  
 موجودا وهذا الحكم المضمر بهما على غير اهلها المتخصص بركنها الحكم من  
 بل الكشف والعيان وهذه الاسماء كانت اسما وحر وفاسمودة وهذه  
 المسموعات اللفظية هي اسما والمعتبرين بهذا العلم حقرا او دونا من كماله في  
 فيه على النظم الحكمي على ترتيب الكلمة الرسمية المستفيضة على مبادي وموضوعات  
 واقف لم اصلية فزعمية ومطالب وغايات لان اسماء العظام للجردا  
 واعراضها اخر اضهر الاسماء لا تسعة من كماله في كماله في وضوح دمي و  
 خصائصه وجردة والى بعض الافعال على ان الجمع باب حقيقة بوجردا بوجردا





الدينية المستبرأ أن تكون الطبيعة المحلولة جبراً سيالاً البروج وتجدد الزمان  
والهوية متكررة في السنداء المراجعة في باب آية ملحقة على وجه مفصل مشروح  
وأما اتفاق الفلاسفة الآخرين في رؤو العالم فزواله وتجدد كل من المبدأ  
والصورة لأن كل شخص من الأجسام الطبيعية يكون كائناً مختصاً بما يشاء في  
وأما الحكماء الطبيعيين فليس عندهم سبب في الزوال فالفلاسفة يوجبون من أمثال الحكماء  
بما تعرضت له الجبر والمخبر فكذلك الطبيعيين انتهى اليه كما لا يشترط في عدم  
والاحاد وجوده بل يوجب وجوده في فرد واحد والآخر اقرب اليها ان ليس بموجود  
لانه لو احدها شخصاً محمداً البروج دفلاً ولم يزل في ذاته وانما كائن الا في ذلكها احداً  
فقالوا لم يزل الزمان في الزمان في العرض الا في عالم الطبيعة والافلاك  
نفس ففروا منها القليلة على ان شاء الله كما حكم به الطبيعة على المواد فيكون  
وجوده المتعلق والبروج والتعلق قبله قبله فيكون بين الاجسام والقوى  
وامم المتحدة البذل في الطبيعة والبروج في الطبيعة والافلاك في الطبيعة  
جسدية في طبيعة جبرية على ان شاء الله تعالى بحسب الزمان والقوى في الطبيعة  
بمصرورة ونحوها في المضافات الحقة والصورة الجبرية فيها كلام اخر في  
الروح والافلاك في الزمان والافلاك في الطبيعة والافلاك في الطبيعة  
منفصلة فيكون الاحاد في مصرورة في عالم لا علم الله في الطبيعة  
مختصة ولكن هذه الحجة النورية لا حصر في حجة في العلم

الاضحية كما ورد في الصحيحين في شأن البيعة وما برز من غير ذلك من شأنها  
 العالم ولا من حيلة ماسوي لها من حرفة القضاء والالهي والعالم الربوبي  
 كلف الصور من الجنون الزين لم ينظر الى ما فيهم فقتلهم جميعا وادبرهم والركن  
 جعل اناسهم مع كونهم اشعة واضر عقيقه للزوال باقية بقائه لا باقية  
 ولست بده البراءة مما ليس فيه من الطب الغاض الشريف والصفحة  
 الاشارة لاحد من الاجسام صور او فناء او ما العقل ثابت وجوهه  
 والمطلوب انكره فاعاد بينه وبين العلم من حوده الفاعل المباشر  
 للتحريك في جميع انحاء كليس الا الطبعة من مبادئ حركة البراءة  
 سرا كان يستعمل النفس الى ما كان يحكمه الارادة او غير فاعاد في الغير  
 كحركة الحجر لا فرق او غيرهما كما في الساحة والطبيعة فاعاد كحركة شخص وحده  
 الطبعة التي يتحرك بها من مواضع الساحة في النفسانية من كيف  
 استعمال الطبعة كحركة الاعضاء خلاف ما يجبره ارتباطه مع النفس ولو صح  
 ذلك لوجب له ان يحيد عما بعد فكيف النفس الى ما خلاف مقتضاه  
 لا رغبة في ما تقتضي النفس مقتضى الطبيعة من ان يحيد عن استعمال الطبيعة  
 السخر للنفس طاعة الغير فمن قوا استعماله فاعاد من حوله العقل  
 البدن في الطبيعة المجردة في خاصه البدن والخصانه بالبعد من مرتبة  
 صفات النفس كما ذكرنا من اوضاع الاعمال والعشر والرض والحب والبغ

تقصي الثاني عن طبيعة النفس دون الاول فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 احدهما بنوعه عن ذاته والثاني بنوعه البدن فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 الثاني كذا فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 وان نفسه منطبقه التي ظهر لنا بالبرهان الكاشف البيراني في الفلكية  
 ونفسه الجبرائية شي واحد والوجود والشخص متفاد من الثاني والثالث  
 للفلكية نفس حرة في النفس انما هي كالمصبرة عقليه متشبهه بها  
 متصا بها كاتصال الشاع بالزور كما ان الطبقة العاكسة متصا بها كاتصال  
 الطبقة الشاع للكلية نفس الجبرائية بقهرتها العلية وانما المكان  
 لتجديدها وسيلانها والكلية التي تحت التثنية في قوله تعالى ما عندكم كيف  
 عند الباق في نفس الفلكية منطبقه فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 منطبقه تترك الجبريان والاخرى حرة تترك العقد تشبه به التحريك للضعف  
 حركه غير مشايه الكمال طسب حسان بقهر زمان  
 الاوضاع المتصلة بقهرها بعد اضطرار الاستمرار التجديدي

اللاهوت

اللاهوت وان السرمطس بارتراكوا كقطعة حركتها وقهرها لاهوتها مطسبة  
 فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 الكواكب التي لا يدرك ذلك لا محال كما ان لا يرفق ذلك علم سعة عن المثل  
 في علم العباد وفيه اشرافت في معرفة النفس وفيه  
 فرائد اعلم ان معرفة النفس العلم العامه التي ذلت عنها  
 الفلاسفة في ثلاث باع طول جهلهم وقوة عقولهم وكثرة خوضهم فيها ففصلنا  
 غيرهم من الجديدين اذ لا يتعداه العلم الا بالاقبس مشكوكه اليقيني  
 لانه لا يجرى والرسالة مصاحبة الكتاب في اشبه المارة في طريق الشاع على علم  
 اصحاب البرية العصرية فلهذا طسب حسان بقهر زمان  
 طسب حسان بقهر زمان  
 كثر من اول كونها لا غاية لها وانما في طوار وجوده واول اشبه  
 التحليق حركتها في ثم تدرج شيئا فشيئا في الاشياء وتطوّر احوالها  
 لانه لا تقوم بمراتبها وتفصل في المراتب لادار الاخرة وتخرج لاهوتها من حيث  
 الحدود ودرجاته البقاء واول ما يكون نشأتها في جسمانية ثم صورية ثم  
 نفس حركتها مراتبها ثم صورية ثم مفكرة وكذا ثم ما طسب حسان بقهر زمان  
 التقديري بعد العلية لانه لا يجرى حركتها في القوة لاهوتها الفلكية والفضل والعقل  
 وهو الروح الامري المضاف الى الله تعالى قوله قل الروح من امر ربي وبركاته





منها ان الربان قائم على المواد الخاضعة ليس يتعلق به اركان الاركان  
 ولا شئ من خصوص الاركان والوجود الشهودي ومنها ان الملك الاضافي غير محيية  
 اذ النسبة بينه لا وضع له وبين زوال الاوضاع المادية مشعة الابواب  
 بالوضع وضعه في حقيقته بالاركان اضافة على اثاره في وضعه في  
 اوجدها في القوي المادية انفسا لا تهابث ركة الوضع بل انفسا  
 كما ان هذه الالهام ان النفس شئ منها بعد حصول هذه الشرائط المحيية  
 باذن المصور علاقة فاعلم بها في حقيقته في عالمها لان هذا العالم  
 والناس في حقيقته في هذا العالم من هذه الصور المتفرقة المادية متعلق به الاركان  
 والوجودات في كنفه في الاركان والوجودات في كنفه في الاركان  
 اليه كالمضاف موجود بوجوده في الاركان في كنفه في الاركان  
 كلها موجود في عالم الاركان هذا الباطن في كنفه في الاركان  
 لان ان جبره في كنفه في عالم الاركان في كنفه في الاركان  
 المحيية في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 الكونين والالهام في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 باضعاف اضعافه في العالم في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان

موجود في اقسام الافلاك ولا في عالم منفصل عن انفس كخارجته انما  
 الاشرافيين في قائمه انفس الكيفيات في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 بالافلاك في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 واثرة والضعف في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 رجوها في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 الصور والضعف في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 كاش في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 الاثلية في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 كنفه في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 وتام ظهوره في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 بعد المورخين في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 قال امير المؤمنين عليه السلام الناس في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 شهادة في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 اضافة في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 كنفه في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 وجوده في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان  
 الاشرافيين في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان في كنفه في الاركان



اي بحسب معتقده البدن مستحق لقوله الان شغل في وجوده وشغل في كونه  
 حتى تغيب ثباتها وتستغنى عن العلق بالبدن الطبيعي وتغلب على ابعده  
 وسببها ان اذ لم يلبس هذا البدن فالعقود عابدين للفن الادوية  
 كغيره بقية البدن غير لزوم الشاخص ولا استصحابه في التخليق  
 غير افلاطون ولا افلاطون في النوع واحد لم يتنازل عن ابعده واستعداده  
 صيرورة التمس بغيره بعدتها كالمقادير المتصلة ولا تعطيلها قبل الان  
 بكونها وليد او خفا سبيلها في كنهها الا شرا في ما لا يربطها بالية  
 الا في قولهم وانما خذ بك من غير ادم من غيرهم واشهدهم على انفسهم  
 السبب بكم قالوا في قوله لا يربطها جزو جنة في كنهها في ما لا يربطها  
 ان انما خفا من غير خطب وحالهم في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 ولكن انما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 بن بابويه كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 من طين الجنان والجرى فيهم من روضه في كنهها في كنهها في كنهها  
 من طين الجنان والجرى فيهم من روضه في كنهها في كنهها في كنهها  
 المزمع لان ادم من روضه في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 الله في اتصال الشمس والشمس في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 لا تخفى كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها

فذهب الائمة ان في باطن هذا الان الخلق من العناصر و  
 الاركان في باطنها وجزاها وجزاها في باطنها وجزاها وجزاها وجزاها  
 موجود الان لم يتجسد في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 بل لم يتجسد في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 العقول والان في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 الربوبية في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 اعني انما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 انما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 الجسماني كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 الضم وقال في موضع اخر من كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 وقال في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 الاول قوته في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 اي انما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 العقول والفرس العقول والفرس العقول والفرس العقول والفرس العقول  
 والنار والجمعة والائمة السعد والعقليات في كنهها في كنهها في كنهها  
 الزينة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
 التي في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها

ضم

وهو بمنزلة من سب استقام افلاطون وقراط في ابر الصور صاحب الشفا  
 لم يسله لم يتجسس بل يطلب وسلك سبيله ولكل صاحب نظر في القول  
 بوجوه ما وجد في شأن افلاطون وقراط قد عظميا وكان له من نظر الكتاب  
 الفلوجيا او كان له من سبيل الارسططاليس في افلاطون في الجملة في المسئلة  
 من اجري في بعض الحكمة التي من اوتيا هذا في خبر كثير او لم يتدبر لاحد من الفلاسفة  
 بعد عصر ابيقن الاولين تحقيقا وتنبها عن المطاعين والكسوك لا البعض  
 من هذه الامة المرحومة حاله وشكر الله على فضله وكرمه انما المشر  
 متفقه التبع منها في هذه تحت حده واحد نوعي مركب من جنس من فصل في  
 ما خرون اداة برزبه صورة النفسانية ولكن النفس الانسية في افقها  
 في النوع في راية الانسية في حيز النفسانية في افقها في النوع في راية  
 الانواع وقدر تحت اجناس اربعة منها في اول كونها بالصدر صورة كمالها في  
 محسوسة اداة روحانية من شأنها ان تقبل صورة عقليتها فيكون بها  
 من القوة اما العقل او صورة وهي شبيهة بغيرها في صورة في انية بهيمة  
 تحسرها بها وتقوم تحت البعث في شئ اخر في في هذه القوة والاكوان في شئ  
 لاحسرها في الشان من مشحون الجسم في وقع في افق في هذا العالم بين ان يكون  
 او شيطانا او دونه او سبعا في صورة كمالها في العلم والقوى او شيطانا  
 مريد في غلب عليه الفكر والحيد والهدى الكبر او سبعا في غلب عليه انما الشرة

او سبعا في غلب عليه انما الشرة في التجم فان الكتاب كل بصورة الحيوانية لا  
 بداره المتصورة في الخبر في خبر في صورة لا بداره في اسرار الحيوان التي بعضها  
 تحت صفات النفس البشرية في افقها كمالها في الحيد والهدى في القوة  
 والبره والطاوس والبركة في خبرها او بعضها تحت صفات الغضبية كمالها في  
 والنمر والحيمة والعقرب والعباب والباذي وغير ذلك فحجب غلب على الان  
 من الاخلاق والملكات في يوم القيمة بصورة من سببها في صورة انواعها  
 كثيرة في الاخرة كحافظ الكتاب الانسي كقولهم في يوم يحشر الله ربيهم  
 يوزعون وقوله في يوم يفرقون وعلمنا في كمالها في الشان في كمالها في  
 ما من راية في الارض والاعراب في حيزها في الامم انما في كمالها في الشان في كمالها في  
 تشبه عليهم اسهم ولبهم وارجلهم ما كانوا يعلمون وقوله في يوم يحشر الله ربيهم  
 استكاثرت من الانس وقوله في يوم يفرقون وعلمنا في كمالها في الشان في كمالها في  
 الانس على صور اجسامهم في راية على صور انهم في راية يحشر الله ربيهم  
 على صورهم يحشر الله ربيهم في راية في كمالها في الشان في كمالها في  
 وغيرهما من الاولين الذين كانوا في كمالها في الشان في كمالها في  
 هم والذين في كمالها في الشان في كمالها في الشان في كمالها في  
 اشئ اخر انما في حيزها في كمالها في الشان في كمالها في  
 النفس الشاعلة بالاداة من شأنها ان تقبل صورة عقليتها فيكون بها



الصورة الجسمانية مع كونها صورة لما وجدته الجسمانية بالقدرة في مقتدره العقل  
 بالقوة ونحن فارقنا البرهان على بطلان كونه الجسمانية في جميع الطبقات المادية والنفس  
 الانسانية لسرر المكنون من سحره والاعلان بالاطوار الطبيعية والنفسانية  
 ومن اول فطرته الكونية نهاية علم المحسوس في رتبة عالم الروحانيات  
 وهي بالبرهان الاكبر الذي لا يمتنع الا بالكلية والاطوار فيها انما هي من كمالها  
 ابواب الجحيم ومقصود وهي استال الواقع بين الدنيا والاخرة لانهما صورة بكونه  
 في العالم وانه كل صورة في عالم اخر هي مجموع الجسماني والروحانيات  
 وكونها اخر المخلوقات الجسمانية ليدخل كونها اول المخلوقات الروحانية فان افترقت  
 لما جبرها في هذا العالم وجدتها من جميع القوى الجسمانية وتستخرج من الصورة  
 الجبروتية والنباتية ولم تظهر للجبروت في العالم العقلي وجدتها في رتبة الفطرة  
 قوية بصفة لا صورة لانه في عالم العقل كونه من ان يخرج في رتبة العقل  
 العقل من القوة لا العقل من رتبة الان لا صورة ذلك العالم لانه في رتبة القوة  
 والنظرة الى الجوان وكما ان النظرة بصفة العقل في رتبة القوة فكل النفس في رتبة النفس  
 عند القوة والية الاشارة في قوله نعم فلان انما بشر شكله في رتبة الانما العلم  
 واحد فاعلم ان المذكورة هي نفس النبي صلى الله عليه وسلم النفس البشرية في رتبة  
 ولما خرجت بالروح الاولي من القوة لا العقل صدارا ففضل الخلاق ونسب البرية  
 واخر الى الله من كونه في رتبة العقل لانه مع انه وقت لا يعني في كل رتبة

ولا يفي بربط اعلم ان النفس الخارجة عن القوة لا العقل بل النفس في رتبة العقل  
 العقل في رتبة القوة والبرهان في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 هي النفس الانسانية التي لم يتحق بها العقل ولكن لا يلزم ذلك بطلان كونه الجسمانية  
 بعد المكنون بصفة كونه في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 الاجاب والمادية في عالم العقل ليس كذلك بل في رتبة الجبروت في عالم اخر جبروت  
 محسوس الزمان لانه في العالم المذكور بكونه حقيقة لانه في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 ذلك انما في عالم من رتبة الجبروت في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 وشبهة وقوعه في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 الاشياء من جميع رتبته وجميع رتبته في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 حقا لا من رتبة الجبروت في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 الفلاسفة في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 خيرا في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 بالشيخ في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 السيد في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 لانها اذا كانت في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 ولا يمكن ان تكون معطية من الفاعل في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما  
 ان يكون لها سعادة وهي حقيقة من جنس يتصور في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما في رتبة الانما

















عنما الذي يبرزها والاتفاق من جميع المثلثات على الزوايا المقصود  
ثم لا تعبرها وانما هما ان الاعادة لولا كاشح لم الشاش واجبة المشهور بان  
بما انقسم من الشاش مجازة السبع بسبب الحشر والبرهان لم يطلع على الحال  
لا يصير فز منها ممكنا فخر لا شيء وبذلك السهم والاشاش لم يبرز عليه  
بعض الاعلام لولا العاد اجازة في الاشكال بان النفس الناطقة خرس  
من التعلق بهذا البدن اضرما اذ لا وتعلقها بالروح الحشر الا ان يرى في الدنيا  
واخرها نوى بالاعضاء الكيفية فاذا من اجزاء الروح وكذا لم يخرج عن صلاحيته  
تعلق النفس بالعين الثاوي من القلب بالاعضاء وبهذه العين بعين الاجزاء  
تعبنا ثم عند الحشر اذا جردت هذه البدن ثانيا حصل الروح النجارية  
اخرى عاتق القلب بها كالمرة الاولى لكن التعلق الثاوي من مخرج نفس  
على مزاج الاجزاء فالعلاء النفس الى قيمته الجبر الاشياء اذ كرهه وهو مخيف  
القول و اسقط من الجبر الاول لاشتماله على درجة من الخلق ان معنى التعلق  
الثاوي في هذا المقام ان يكون العرض بمعنى ان يكون هناك تعلق باخرية الاله  
الارواح بالارواح والاعضاء بالاعضاء ومنها ان تعلق القلب بالبدن ليعبده  
اختصاصا حتى اذا استعبرف مزاج الروح المخطف بتعلقه بالاعضاء ومنها  
لنفسه القائل في تعلق بانها افسد البدن الى النفس على مزاجها وعقرا  
وقبست النفس بذل التعلق بها ومرارا بطي من النفس والبدن بواسطة جهة

اولها

الامر

الوحدة والاعتدال وهي ان يكون في اللطف فلا تعلق للان في معنى اللاتكثف  
فلا تعلق ولم يبق قسما في انما في مقصود بجسد النفس من التعلق بموافقة  
والتعلق الطبعي وكل فعل طبيعي لا يكون الا لغيره وانما طبعية منها ان اللوح  
والاعضاء البسيطة والمركبة بما فيها من جهة النفس حروثا وبقا على الترف  
الاشرف فالاشرف فاذا افسد الروح البشري في العضو لم ينال العضو خسران  
ليست الاعضاء بما يعين جزوا النفس حتى انها اذا بطل مزاج البدن لم ينحل  
تركيبه وانقطع تعلق النفس في النفس البشري من لف ودهم فاعرف  
بواسطة اجزاء كل الاجزاء البشرية على المثلث وايضا الذي في كل الاجزاء  
لا جامع لها الا صوره طبعية او فرفق بغيره تعلقها بما يطبع بهى كالاسفل  
ثم نضيف الاجزاء العنصرية بالتحقيق ان اسما للاجزاء والجامع للاجزاء العنصرية  
لشخص انما يكون نفس المراد على حجب رجاتها ومقاها بالبقية على صوره  
نفس كالملة والمثلث النفس البشري اجزاء الاله البدن بعين النفس في شي  
للمرئ ان شاء الله تعالى في قول من جسد الروح الاخرة والقصور الكيفية انما رتبته  
جهة الروح والاعتناء بالبقاء في النفس للتعلق بالبدن والطبع وبقا افعالها  
واما لمرقضا للاعضاء في فقهه عن رتبته عن احوال النفس ومقاها بالبقية  
وكيفية انحاء البدن عنها في العالمين الفرفق بين الانساعين ومن احكم في المقصود  
وعلم قدم النفس على البدن لا يعلم من هذا المقام وانما ليعتق في علم العباد بغيره

يعلم





فلو كانا جسمين فزمن من ذلك لما اخلا الاجسام وادخلهم في الجواهر  
محمدا لها واجوابا فمررت مني فاعلوا داخل حجب السر والارضاء  
الذين لم تكن اليوت من اربابا يحجبون عن الاشكال تامة فتبقى كمن انجسته  
والدخيل مخلوقين بعد وادخله تجرير الخلق وادخله انفاق السر والارضاء  
تجرير تجرير المتداعين الاجسام وليت هم اخر فربا الخلق والخلق بالخلق  
وقالوا لا نرى الله سره سره العلم في الاماير في اجزاء الان والام  
للعذاب البقر اعلم ان الروح اذا فارق البدن العنصري يبقى معرسل ضعيف  
الوجود وقرب غيرة الخلق من غير وقرا خلوها من غيرة الاخر  
الاصيلة بقدر العقل والبرهان وقيل في السيرة قال ابو حامد الغزالي  
هو النفس وعليها ثلث الاغرة وقال ابو يزيد الرواسي هو جرم فريد من  
الاشياء وعرض صاحب القوس ثلثة الاغصان اجزاء الثابتة والكل جرم  
البرهان دل عليها القوة السخا التي جرم من مفصل الزمان في هذا البرهان  
وهي اغربة الالة الاولى والثالثة والاشياء النفس متنى فادخل  
جعل المحصورة المركبة فيها ان ترك الامر ارجس من محسوسه وثبتت  
بالعلم الجامع لانها المحسوس الذي هو احد ثلثة اجزاء كماله في  
برهانها اشخص في صورتها التي كانت في البرهان وتبين انفسه ذاتها  
التي لها البرهان عين الان في المقدر الذي كان في صورته في صورته

مقبولاً وبورك الألام والحمد لله على سبيل العقاب المحبة على ما ذكره من الشريعة  
التي فيها نال القبر والكل يتصور أنها على صورة قامة تصادف الألام الموجودة  
فإن أتوب القبر واليه الإشارة بقوله تعالى القبر روضة من رياض الجنة وأخبره من  
الذين ثم أفاضوا في الحديث ذكر الغضب على من يصلح للجنة ولا ينالها كما  
الشعر وأصلح للآخرة والأحوال كما في من الشياطين الجحيم والكل لا تقبل لها  
رباً إلا أن لا ينال بعد موته من أهل القبر وأحوال الغضب امر مرموز له ولا يجوز له  
العين كما في بعض الأساطير المشتهرة بأن ذئب الغلاف سفن لا تغرق ولكن في  
قافرة الشريعة وضال في الحكمة من امر القبر وأحوال الآخرة وأقرب وجوده  
استحساناً في الصور الموجودة في البيوت القوي المرموز على ربيته الحركة وال  
والصور والآخرة على ما عليه خبرها وأما في الآخرة فموضع النفس هي  
الظن البهيم والظن البهيم في أحوال الغضب والآخرة وفيه فائدة في العلم بال  
حتى يحسن العلم بغيره من البرر طبع في كماله أنما الحركة النفس على علم  
الطبيعة الماثلة في قوة انبعاثها عن هذه البرر وهو جاعل غير هذه البرر  
البديهة وأقبلها إلى البرر الآخرة وليس إلا المحرقة الطبا وعلى الطبيعة  
سبعين من شياطين القوى الطيبة أوفاد الحارة الغريزة تارة والبررة النفسية  
غير ذلك من شياطين البرر المحرقة خطتها عند طلع المولد أو ما يشبهه لما من  
إطلاقها لموضع ربيته قوة تبهر النفس من شدة أوازها في المولد وهو جاعل





الله المستعد للارواح كما استجبال الاستعداد في انفسهم فظنوا  
 واشترى الارض منور بها فقامت كل الصراخ بها طرفة عين فظنوا بالهجرة الى  
 اجناس بعد انا واليه الشكر ومن طلق يقول فيفسد من فسادها ويحيط  
 بحجر طلق حاله الصغرى والكبرى الا لا بد فعله في نفسه  
 من انفسه فقامت منه والكبرى فلما مضى انفسه لا يطلع عليها الا هو  
 والاسحق في العلم وكل في القيمة الكبرى في نظيره فيفسد من العلم يوم  
 ومعا الخلاق من معرفة النفس وقوامها من زلها ومعا جها والمركب في  
 والقيامة الصغرى والكبرى كالولادة في الصغرى وهي الخروج من البطن  
 الام ومضيق الرحم في الفضا والكبرى وهي الخروج من البطن الى الدنيا  
 ومضيق البطن في الفضا والاخرة ما خلع ولا يترك الا في نفس واحد فمن اراد  
 ان يعرف معنى القيمة الكبرى يرجع الى الفهم وعروج الملائكة والروح  
 في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فيظهر الحق بالوحدة التامة وفيها  
 الجمع حتى لا يخلو ولا يملك كما قال فصدق من السموات ومن الارض  
 الامم والمماليك الذين سبقت لهم القيمة الكبرى فيسألوا لاصول الربط  
 في الكتب والاسماء في ذلك الصلوة من انفسهم ان يعرف كيفية  
 حدوث العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير

والله اعلم

فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير  
 فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير  
 فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير  
 فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير  
 فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير  
 فيفسد في العلم في اجزائه بعد ان كان اجزائه زمامه غير ان يفسد في شيء  
 من الاصول العقيدة ولا في شيء من شريعه الله وصفاته الحقيقية وصورة التغير

والله اعلم

لا بد لكونه من جنس لا تار ولا لا غير التار سوى الجنه و منهم من يحل اواب الله  
 ونحو الصراط المستقيم هذه الاحاد من المرويس و انما قد مرها في المعاد  
 والبراطين يحيا في شرحها لا بسطه الكلام من ارا الاطلاع عليه فليرجع الى  
 تفسيره انما فتح الكتاب والاشارة الى ان النفس الانسية من ابداء صحتها  
 الاغني عن الميزي انما لا نفس ينسب اليه وحركته لا اجله لا نش  
 ذاتية كحرف نفس صراط لا الاخرة بوجه انهما لا كذا البتة فليحرك  
 المتشبهين واحدا من متغيري الاعتبار فالنفس صراط لا العا والفيض  
 مستقيمة وبعضها منحرفة وبعضها مسكونة والمتشبهين بعضها واصلة وبعضها  
 واقعة او عطلة والواحدة بعضها سريفة وبعضها بطيئة ان الصراط المستقيم  
 نفس امير المؤمنين في نفس اولاد المؤمنين ثم وذلك بحسب القوي العلية  
 والتطيرة واليهما الاشارة الحشر صراط الربا صراط الاخرة فالاول  
 جبار ومن تحصيل العبر اليه وكذا التوسط استعمال العقل القوي الثلاثة  
 الشهيرة والغضبية والهمجية من الافراط والتفريط لا يكون فاجرا ولا  
 بعفيا ولا يكون متبردا ولا جانيا بل شجاعا ولا يكون عزولا ولا بعيدا  
 ليحصل مركب من الاوساطية من اذغاية التكاليف القوي ومرة استقامة  
 للروح عليها والتوسط بين الاطراف الشديدة فتمت له الخلق من جنسها فيصير  
 النفس كانهما لا مرتبة لهما من الصفات النفسية التعاليف ولا مقام لهما بالابر

الاول

لانها في ذلك اليوم مبرومة فتمرر مع الخلق في معنى بطيها لا يسكنف اللذذي  
 البصائر النورية الذين خلقت ذواتهم من الطبع في الزمان والكان  
 فعرف ان جميع الارشدة وادابها كلمة واحدة وانها وجميع الاكسمة وادابها  
 بطاقتها كلمة واحدة فحاش المرادى كلها رضا واحدة وللارض صورة  
 اخرى ايضا القيمة فيها اختلاف كلها والنور والشمس والكتب والميزان  
 وفيها الفضل والقضاء بالحق كما في قوله تعالى والشمس والارض منور بها و  
 الكتاب وحسب النبيين والشمس والقمر ينهم بالحق وهم لا يظنون  
 وروى الحشر واد الفصد عن ابي عبد الله قال الصراط هو  
 الطريق لا معرفة المخرج واد صراط ان صراط في الربا واد صراط في  
 الاخرة اما الصراط الذي في الربا فهو الامم الفرض الطاعة عرفه في الربا  
 وادى به هذه صراط الذي هو جبر جهنم في الاخرة ومن لم يعرف في الربا  
 زان في جهنم الصراط في الاخرة فزدي في جهنم وروى الجلي عن ابي عبد الله  
 ع قال الصراط المستقيم ابر المؤمنين واليهم عنه ثم في قول المخرج واد صراط  
 الصراط المستقيم قال هو امير المؤمنين ع ومن عرفه في رواية اخرى عن ابي  
 منهم عليهم السلام الصراط المستقيم صراط ان صراط في الربا واد صراط في  
 واد الصراط المستقيم في الربا فهو ما فسر العلو واد صراط في التفسير واد  
 فلم يعد الا شيئا من الساطع والطريق الاخر طريق المؤمنين الى الجنة ومنه



يشرب لامتاعكم فصار كمن اذ يحلوه مستعد لان تجلي فيها صورة الحق وذلك  
 لا يحصل الا بالانقياد والسير على طاعة الامام المشرق الطاهرة وما صحت كون صراط  
 الزين هو الامام والثاني جارية عن النفس بقدر النظرية وحده على غير ما  
 المرجح لان الاطوار الحسية والنفوسية هي التي تفرجها عن كنه الحق والحق هو  
 لا اقيسة الا انوار الالهية فلهذا استقيم وجهان احدهما احقر من الثاني  
 وقف على شدة والاخر اذ في الشعر والوقوف على الاول موجب القطع و  
 الفصل كذا لما تقدم لا الارض ايضاً من الجيرة الزينية الاخرى وجاء في الخبر  
 المومض على الصراط كما يفرق الخاطف والاختلاف عن الثاني يجب السلك و  
 العتقان الزين لا يؤمنون بالاخر عن الصراط لان كبر ان اعلم ان  
 الصراط استقيم الذي اذا سلك احدكم الجنة بوعينه صورة هي النفس  
 من بعد الطبيعة الحسية لا بالانوار الضوئية فهو في هذا المركب من الخلق القانية  
 عن الابصار لان هذه الصورة هي من جنسها فاذا اكتيف عطف الطبيعة لم تكن كثر  
 التي هي جبراً ممدوداً محسوساً على ما هي من جنس اولي في الموقف والاخره على ما هي من جنس  
 يشبهه يعرف الصانع وما ذكروا يعلم ان ذلك من كمال الربا جبراً ممدوداً  
 من جنس النفس لا من جنس اولي في الموقف والاخره على ما هي من جنس  
 وتتمها وهي من جنسها في ثباته وهو غير ظاهري بل انفعلي جبراً ممدوداً من  
 اللهب ليس من جنس من الذي يقودنا الى اللهب الشهير الكهنة نارة الان البتة

يوم القيمة لقوله وبرزت المحمدين يري الان لطيفهما ما التزم به المظهر للنفس  
 عن المعاصي وما العلم المظهر للقلب عن حسن الجانية الاول والثاني  
 قال نعم ونخرج له يوم القيمة كتاباً مشهوراً ان كان كفى  
 بنفسك اليوم حسباً وقال واذ الصنف نشر عن علم ان كل واحد من الان  
 بنفسه او بمركب مجسمة يرتفع منه اثر الى ذاته ويختص به صيغة نفسه وخرائه كانه  
 اثر الحركات والافعال وهو كمن يتوسط اليوم غاير عن مثله الا بصفاة كونه  
 له لم يزل في البصر في حال سيرة مما كان مسطوراً في الكتاب لا يحيط بها فيها  
 الا هو وقدر من الاشياء لان من سخر البصائر الناطقة وما كان الصغار النقية  
 وهو المسمى عن الحكماء الملكة وعند الشريعة الملك او الشيطان مما يجب  
 خلوه والشراب والعقاب كمن من فعله شغل ذره من خيرا ثم يرى اثره  
 كثر ما في صحيفته زانه وصحيفته اعلم منها وهو جبراً عن نشر الصانع في بطون الكتب  
 فاذا كان في قرآن يقع بصره على وجهه ذنوبه كشف الخطا ودرج النقص  
 فيلحق للصيغة بطنه وكن نفسه في كان لا يخلو عن امره حسب حسنة  
 وسببه يقول عنه ذلك ما له الكبر لا يابى صغيرة ولا كبيرة الا اصحابا  
 ووجوه الامم احضاروا لا ينظم كبر احدا ولكن لان نث الاخرة نث  
 اذ اكره جبراً ينسب كل من جبر البصر لقوله كلفنا عن خطاك فبصرنا اليوم  
 حبراً فمكنا من اهل العادة واصحاب البين ففهموا في كتابه بغير حجة

عليين لان معلوم ان كل كوكب في قبة عالمه قال ان كتاب الارباب والحقين  
والذين يجلون كتابهم في يوم شهود القربون وما كان من الاشياء المردودين  
الاشياء في يوم واصحاب الشمال فلهذا كان به شمس الارض من  
جهة سجن لان مركزه مقصود على اخر اضربه عقلة ولاشتمال كماله على  
الكل من البهتان والبهتان في حق بان يلقى النار وليس بان يحترق في  
الحق كما قال ان كتاب العباد في سجن وما ذكره من سجن ويدور من الكائن  
في يومه في كل احوال العرض يوم القيمة على الاجمال وقاصدها مستغارة  
من القرآن والحديث على ان قصد اوضحه الله تعالى في الناس عنه معروض  
كما قال عز من قائل وكان من انزل في السموات والارض نزول على علمها  
معوضون وعلم ان القيمة كما انزل اليهم واخذ حجب السموات والارض  
فمن لم يات من العالم من قبل الان من الرحم والطير والنبات لم يندم  
الطاهر ليكشف احوال الباطل لان القيمة بشهادة لا يحتمل ان لا يكون  
واحد فلا يقرب احد الا اذا زلزل الارض زلزلة واحدة وانفجر السموات وان  
الكل الكبريت فظهر النجوم وكور الشمس خوف القمر وبز الجبال فخطت السحاب  
وبعض ما في القمر وحده في الصدور والارض والجبال فلكا ذكرا واحدة  
والعارف في هذه الاحوال والاهوال على ظهر سلطان الاخرة على  
ذات في جميع اهل الملك اليوم له الواحة العباد فيرى السموات مظهر من

ويرى هذه الارض عن القيمة في الزلازل والجبال في الانكسار حيث لا يتقار  
والاجود لها في الكشف الخطا والحقين الكبرى والصغرى يرى كل شيء على  
احده من غير غطاء وكس وشبهه في اليوم فيرى ذوات الارض والسموات  
الركبة من الارض وتجدد مستحيا مع احوالها القيمة التي كان يتم  
وجرد الشخص المحسوس الذي يظهر بالالحس والفتنة لا يتأخذ القيمة  
ولها من اخر من الدنيا في يوم القيمة في الاخرة في النجوم والرحم في الاشياء  
في غرض القيمة على حقا فيها الاصيل في يوم القيمة في الملوك في الجبال  
كالعين المنقوشة ويحقق بعض قوله نعم وبك في كل الجبال في يوم القيمة  
في غرضه راقا عصفه في ان يرى فيها عوج ولا امن وبك في كل الجبال في يوم القيمة  
بالك في يوم في ان كيف تحرق الارض في تضيح الجود في يوم القيمة في يوم القيمة  
والجماعة ويرى البحار سجود في النار التي تحرق الجود والابرار في يوم القيمة  
الموفرة التي تطلع على الافئدة فان كل النار في يوم القيمة في يوم القيمة  
من العباد غيرهم ولن يكون نوحهم مما لا راحة فيه قال نعم كل ما خبت من الجبال  
اي كل ما خبت فيهم النار الباطنة لفتنة الخمر والحقد والعداوة والبغضاء  
وسائر النيران التي خبت في القلوب في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة  
والفرج في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة  
موجبة لزيادة السعير في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة



النقصان وقال بعض اهل الكوفة في معنى الآية وجها آخر وهو قوله كل جيت  
الناس للسلطة على اربابهم نزلوا بهم حيرا بانقلاب العزب من اربابهم للارباب منهم  
وهو عند التخذ في القضية المبرور يوم القيمة لان غدا حرج في القادر غير ان  
القطيعة والحجاب على الكل رائد عند حرج قبل الابرار والجلود يكون قد ابر  
لغيرهم وادهم في نفوسهم انه حصل الغر للمفرد ان تسلط الناس المحرسة على  
اجسامهم ولاجل ذلك يمشي الناس انوارا ان نزلها لب ونا من على  
الارض اطلع اقول وكلها غير النار التي في الدنيا ولاجل ذلك جعلها  
بانها كلها لب لان النار البرية ليست نارا محضه بل حمر ابرك في نار  
غير نار ولها ثمره على الارواح او غير ذلك وان النار المحرسة الاخرية في  
صوره في رتبة لا يطينها في الارض التي في صورته الاحوال يومئذ لان النار  
يفر من اخيه وانه واسبه وصاحبه في كماله يومئذ في غيبه ذلك لان  
النفس في غرق في الابن وخرجت في الرتبة وكلها قال وكل الرتبة  
يوم القيمة في افعالها في الان احل من العالم ولا شيء الا في  
اعماله وافعاله بصريته ولو ازم صفاته وكفاته ومنها ان الملك يومئذ  
لانه وذلك لان الروابط المادية والاسباب الرضعية والعلل المادية مرتفعين  
لان هذه الروابط تخص بالانسان في الدنيا والحركان التي في افعالهم المراد  
واسمى لانه اسطر الجحان والادنى من السماوية كونه من مقامه واما

الزاد

التي في الدنيا فلا سبيل لك لبيت الاذات غير خيرة في ذات الشيء  
ومعهم وجوده وهذا العالم اقيم الملك له اذا الحكم ما دونه واما كونه  
وكله الا ان الرباط العرضية في العلل المادية مخرجه منها والاتفاق والقيمة  
بقضائه وقدرها ومنها ان الملك في نفسه الحق وان لا ظلم اليوم لما عرف  
ارتفاع المصائر والمعاد في الاتفاق في ذلك العالم ومنها ان القيمة يوم  
الجمع لان الارض والحركة على التباين والتباين في الحوادث والعدم والآن  
والجهد على الحضور والغيب في الوجود والعدم فارتفع في القيمة لتفصيل  
الموجودات في جميع الخلق في كلهم الاولون والاخرون في يوم الجمع لقوله يوم  
يجمع لكم اليوم القيمة ومنها انها يوم الفصل لان الدنيا دار ابتلاء ومفاتيح  
يشترك فيها الحق والباطل والخير والشر في حقها انحصار في رتبها فيها  
للتباين والاخرة دار الفصل والتميز والافراق في فرق الشملان فيتميز  
المشبهان لقوله يوم يقوم امام الله يومئذ يفرقون وقوله ليميز الله الخبيث  
من الطيب الآية وقوله وحي الحق ويطهر الباطل ولا منافاة في هذا الفصل  
ذلك الجمع في فرقون وبوجه كمال هذا يوم الفصل كما في الدارين و  
منها ان التفاضل بين عباد الله في القدر في جهنم عند قيام الساعة لا يخفى  
الا لانه في تراخ في شطركم في يوم القيمة بالربنا المسوسين بالربنا  
كما قال فيهم فاذا هم من الاجل للرب يومئذ يفرقون ومنها ان المراد من عباد











خير من سلك من فطرته وحتت اعاليه فالجثة الله لكان من  
 المقربين العالمين في العلم والمجته المحبان لكان من اصحاب اليقين  
 وسقى من ساعده واسود قلبه تحت بار غضبه الذي ختم خالها فيها وادامته  
 التبرك والارض الامش والامان بكن فعال لما يبر قال بعض الحكماء  
 احسن خصنا الله واليك ان النار من عظم المخلوقات وهر سجين الله في الآ  
 وسميت جهنم لبعدها عن الله بمرحلتها اذا كانت بعدة القعر وهي تحوى على الحور  
 والزهر فيها الحرة التي ارجتة والبريد التي اقصى ارجاسه وبن اعلا  
 واطلها من فم من سبعين مائة من النيران وهر دار حرور ما هو احر  
 لاجل لها سوى بني آدم والاحبار المتخذه الهة والجن لها بها قال تعالى  
 وقورا الناس بالحجارة وقوله عليه السلام فيهم والعاورون وجزر المجلس  
 اجتمعون ومن اعجب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان قاعا مع اصحابه في السج  
 فسموا به عطينة فرائع افعالهم تعرفون باهرة الهدى فالله الله وروى  
 اعلم حجر القلي من اطل جهنم الله الان وصالح القعر او عطله فيها هذه الهة في  
 فرغ من كلامه الا والصريح في دارنا في من النافقين قرا وكان في جهنم  
 شبه فقال رسول الله اكبر فعل الصبي بل لزمه الحجر هو ذاك المتخذه الهة  
 يهوى في عظم فلان ما حصل في فعلها قال تعالى النافقين في الدرك الا  
 من النار فانظر اعجب كلام الله وما احسن تعريف النبي لاصحابه

من سبعين

فان اتى حقيقة الهية اظهر الخشنة والنار والاشارة الى ابوابها اعلم ان الحق  
 من المعاني الزائفة حقيقة اصلية لا تظهر الا لان مثله حقيقة كلية  
 الا ان العظم يظهر اسم الله وكلمة الروح القدس الهية في قوله وكلها  
 للمريم وروح منه وقوله في حق فيه من روي ولها امثلة خيرية وافر اشجته  
 كزهر وحرر دوله ايقظ مظهر كاشع والالواح الرزية كالحق للحقيقة كاي  
 روح العالم العالم مظهر لاسم الرحمن لقوله قد بوم تحسنه المؤمنين الى الرحمن وفرا  
 ولها مثل كل في العرش الا عظم سترى الرحمن وصدره كحار وراش  
 الجثة الكرس وقفا عرش الكرس الرحمن واشتبه خيرة كغدير ليل الا بران  
 كحار ورفق المؤمن عرش الله قبل الخس من في الله ولها شبه ومظهر كاي  
 وجزئته هي طيفار الخشنة وابوابها وكما النار لها حقيقة كلية في البعد من حقه  
 صورته خشيته ومظهر اسم الجبار المشتم ولها مثل كل في ما جهم ولها من  
 كلية وجزئته هي طيفار جنم وابوابها وطقها سبعة عشر الكرس وقوله ولها  
 السدة ومنها في شجرة الزقوم طعام الاثم طعمها كانهاروس الشياطين  
 ومنك فتمس افعال الفجار والمثاقين وهر محطها كالفيز وكرا لاسر ارتقا  
 ولها امثلة خيرية في هيرز القوس من القوس الهية المظلة والصدور  
 الضيقة الخيرية وابوابها سبعة لقوله الله ما سبعة ابواب احد في منهم جزء  
 مقسم وهي عين ابواب الجنة لالهها فانها على كحل البار الذي ارافتح على





المرشح لنا يتبع الارشاد كمنهم وعلو ذراتهم وعلو الاعرافهم  
 الكمال في العلم والمعرفة الذين يعرفون كل طرفة عين سببهم وبركة  
 بنو بصيرتهم الباطنة والحق والبر والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 القوافر اسمة الكون في بطن نور الله كمنهم بعد في هذا العالم في حيث ابراهيم  
 قبل ابراهيم في العالم الاصل وقلوبهم معلقة كالقناديل المعلقة في  
 ارضهم وباطنهم وقلوبهم في شمسهم في شمسهم في شمسهم في شمسهم  
 بالمرح والبطون حتى يدخلوا الجنة كما دخلوا باروحا قال لم يدخلوا  
 بطعون رجاء لرحمة الله واذا خرجوا من الدنيا كان طعمهم عين الوصول  
 قوتهم عين الفعيلة والحصول لما قبل ذلك في لهم كل برزخ بين احوال  
 الجنة والبرهان لان قلوبهم متعلقة فيهم الجنان والبرهان والبرهان  
 مخدبة بعزائير الدنيا ومزينة فيهم كما قال الله واذا هم في اصنامهم  
 ان قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والبرهان يدل على صحة ما ذكرنا  
 الاول ما ورد في الدنيا المصيرين قدامهم قالوا نحن الاعراف الشان الالبية  
 يدل على غاية رحمتهم والموسطن في الرتبة الذين لا رجحان لواحد منكم  
 الواقعون في الدنيا المصيرين الرازيين الجنة والنار ليس من المرح في الدنيا  
 وفي المرح في الدنيا المصيرين الرازيين الجنة والنار ليس من المرح في الدنيا  
 النفوس اعظم الناس في مرضع الرعاء والشايع اطباء الجاهل انما

الدنيا قبل الموت والما لاخرة وما بعد الموت فيه منيع الوصول والوصول والوصول  
 الياس والفرحان في معنى طوبى وى مثال شجرة الحكمة كثيرة الفروع والشعب  
 شجرة الشايع والاشجار المعارف الالهية التي اكثرها ما لا يشغل بالها العقل  
 البشر فيحتاج في تحصيلها وتاويلها في قبس انوارها من شجرة خاتم النبوة  
 بوسطة اول واصبائه افضل الالباء واشرف الابرار من غلة النوار العلم  
 الالهية المعارف الربانية انما تشرع في ظهور المستعبرين القابلين للبرهان من رز  
 الولاية وشجرة الهداية وما ورد في هذا المعنى ما رواه اعظم المحققين في رواية ضبطها  
 وادققهم في رواية وخط الشيخ الصدوق في جعفر بن محمد بن علي بن حسين بن بابويه  
 القمي عنده المصنف عن ابي بصير قال قال ابو جعفر الجعفر الصادق في طوبى شجرة  
 في الجنة هي طوبى دار طوبى لاطالب العلم من رزاق الله في داره يخص من اخصها  
 في ذلك ان نفسه الشريفة معزلة عن الفناء والعلوم وكان في الجنة من شجرة اوابر  
 قران المرحمة المروية في الدنيا في حجابها خاتمهم واعلمهم عليه واله احمد السيد  
 وكرهها كما افصح قوله تعالى في شجرة العلم على بابها واطرب موضع طوبى لاطالب  
 داره والاخرة من رزاق الله في الدنيا في حجابها خاتمهم واعلمهم عليه واله احمد السيد  
 التي جاء بها معها الرسل والكتب من غادة من رزاق الله في الدنيا في حجابها خاتمهم واعلمهم عليه واله احمد السيد  
 بقوله تعالى في رزاق الله في الدنيا في حجابها خاتمهم واعلمهم عليه واله احمد السيد  
 فاستدركوا انهم لا يعلمون في الدنيا في حجابها خاتمهم واعلمهم عليه واله احمد السيد

ورد انه قال قلمنا نزل في الآيات على الماء المنذر والارض الهادي ثم تيسر  
 القدر والقدان مثال شجرة طوبى اعني احد العلوم والمعارف والارواح  
 واولاده المطهرين الذين هم في رتبة بعضها من بعض لانهم من جنس واحد وهم  
 المقدس وجميعهم من المظهر صلات الله عليهم اجمعين وفروعها في دود وحده  
 شيعتهم ومرت قلوبهم اليهم في تفرع وتشتت على النبي والوصي عليهما السلام  
 والهادي عليهم وعليه وفروعهم في قلوب العلماء والمجتهدين من اتباعهم وعليهم  
 الايام القيمة ونسبهم الاولاد اتم الا على هذه الامة في الابرار المعنوية  
 آدم ثم لا افراد البشرية الابرار الصورية ولهذا قال انبياء عليا انا و  
 ابوه الامة وكما ان شجرة طوبى لجمع اشجار الجنة قال العارف المحقق  
 القدر المكي اعلم ان شجرة طوبى لجمع اشجار الجنة كادهم قلمنا طوعه من  
 البين فان الرب اغرسها بده وسوا ما وقع فيها من ورحه كثر زادهم بالرب  
 ففتح فيه فادرسه الروح فيه علم الاسماء والكنى مخدوقا باليد من الماء في  
 غرس شجرة طوبى وفتح فيها رتبة شجرة طوبى والحد الذي فيها رتبة لاسمها  
 ونحن ارضها كما جعلنا الارض رتبة لها فظهر كلامه ان شجرة طوبى  
 برادها اصول المعاد والاخلاق الحسنة يكون رتبة النفس القابلة  
 بقرينة على الارض رتبة لها فظهر اهل النار فيها بده مسدود بوضعه  
 وهي موضع خلاف بين علماء الرسم وعلى الكلف وكذا بين اهل الكلف

اشي

من سيرة العباد عليهم السلام لانهما بانه يكون لهم راحة وفيهم اراشقا عند  
 اشهادهم القدر لاجل مسمى مع اشفاق القدر على عدم خروج الكافرين  
 النار وانهم اكثر من فيها لانهما لانهما بانه لكل من الاربع عتار والكفر من  
 لا نرا والاصول الحكيم والاهل القوي الجمالية فانه في ان القدر لا  
 غيرهم على طبيعة واحدة وعلم ان الكفر مجرد في رتبة في الابرار وعلم ان  
 القدر لا الرتبة الالهية التي وصف كبريائي وعلم انما ايقم اصول الاله على  
 ان الحجة والاحكام ودرء الاله بها وان كان الروام في كل منها على معنى  
 اخر وانما تعلم ان نظام الرتبة لا يصح الا بنفوس حسنة فليطه وظهر في  
 شدة القوة فلو كان الناس كلهم على طبقه واحدة وطبيعة سليمة فظهر في  
 مطبوعة لا تخذل النظام بعدد الفاعل بعبرة في هذه المرامم النفس الشدية  
 الخلاط كما لفرغته والرجاء جذبة النفس المكشاة الشيطانية وفي الحيرة  
 جعل معصية آدم بها العار في العالم وقال قلمنا فذرناكم كبريائين من الجن  
 والانس لهم قلوب لا يفقهون بها الآية وقال ولولا اننا كل نفس بما كلفنا  
 حق القول من الامان جهنم الخيرة والانس اجمعين فلو كانت على طبقه واحدة  
 بناء الحكمة والصحة لاهل سائر الطبقات المكشاة فيمكن الاسبان من غير ان  
 يخرج من القدر الى القدر العانية فانه اذا كان وجهه كبريائي فظهر من صفته  
 قضا الله وقدره وخبائه ورحمته ويكون لها غايات طبيعة ومراطين ذاتية



والغالبات الزاوية لاشياء ما نسبت لها ما نسبت لها وانما يقع الوصول اليها  
 اخر الامر ولن يخاف عنها عائق زمانا مبررا او قصيرا كما قال وجيد فغيره  
 يشتهرون والاشياء تتجلى بجميع الاسماء في جميع المنازل والمقامات في الرضوخ  
 الرؤوف وهو العزيز الجبار القهار المشفق وفي الصبر الشاق لولا انهم قد نزلت في  
 الله بكم وجا بقوم من يرون قال بعض الحكماء في بعض الله اهل الارض فيها  
 السعد والبصير الله والهدى الناصر بعلمه ونزولهم فيها بالاعمال ويجعلون فيها  
 بالسياسة في اخر الامر جزاء العقوبة موازنة للمنة العشرة الشكر في الدنيا فاذا  
 الاجر جعل لهم نعم في الدار التي يجعلون فيها بحيث لو دخل الجنة لم يجدوا  
 الطبع الذي جعلوا عليه فمما يزدون به اسم فيهم من انهم فيهم من لم يدر  
 حيانا وعقارب كحياتنا في الجنة فيهم من الظلال والمزود ثم يحسن المحرلان  
 طباعهم يقضي ذلك الاتري الجحيم على طباعه فيضربهم في الجحيم ويؤلفه بالنق و  
 المحرور من الان في يادى برح المسكين للزنا في الجحيم واللام بعينه وحسب  
 الفسحة الكمية امعن في هذا الباب وما يقع فيه ذلك الكائن وقال في الفسحة  
 والله ان النار لهم لا النعيم الا بالبر والصلة والبر بعد ان يشاء الله العباد ان يكون  
 برادوسا على من فيها واما انما في الارض لاجلها انما مشغول به من الرياضات  
 العلية والعبادة في الحج لم يمت برار نعم وانما موضع الامم ومجن وفيها  
 العذاب الرائم لكن الامم متفحمة منجدة على الاستمرار بعد انقطاع والمجدد

الغاية

في

فيما تبدلت ولدت هناك موضع رحمة والطين لان من له من ذلك  
 العالم منزلة عالم الكون والاف من هذا العالم لا كيفية تحسب الاعمال  
 ونصير الناس في القينة والاشارة لا اذرة صورنا اعلم ان لكل صورة خاصية  
 ظهورا خاصا في موطن انفس الكون صيرت في نفسه وكله را حجة في  
 الخارج الا ترى ان صورنا الرطب اذا اترت في ماء دجس في مقابله للرطوبة قبلها  
 فصار رطبا شاملا للقبول للاشكال واذا اترت في مادة اخرى كما في القوة  
 الحسية في الجارية الفعالة الرطوبة لم تقبل في الاثر ولم يصير رطبا شاملا  
 انها في حصة الرطوبة لكن بصيرة اخرى وشال اخرى وكلها في القوة العامة  
 الالف في صيرة اخرى ونحو اخر من الجود والظهور مع الرطوبة واحدة  
 هي حصة الرطوبة والرطب فلما سيرة الواحدة صورته في موطن في كونه  
 وجود خاص وظهور معين فانظر في حكم تقادير من الاشياء في حصة  
 واحدة في حصة تقادير الاشياء في اشياء الظهور والبر والبر في كل من  
 وجهه في حصة فلا يشح من كمال النضيب هو كيفية نية اذا وجب في الخارج  
 صدرنا ما محرقه والعلوم كيفية نية اذا وجب في الخارج صا حصة في  
 سلبه وان الماكول من الية تملكنا تقبل في موطن الاخرة في بطن اكلية  
 نمارا يصل منها يوم الدين ولا انهم صبروا حب الربا وهي شهرتها وهي  
 اعراض نية من حيانا في حصة نرسع ونزع لصاحبها في القيمة

في القدر كاف للتبعية لان من يؤمن بجميع ما وعد الله من ربح وادوية  
 وكل من له قوة تحسب في العلم يجب عليه ان يتاثر من الصفات النفسية وكيفية  
 فاشتها للآثار والافعال الخارجة ويحمل ذلك في بعضه فربما يستجاب بعض  
 والممكن للآثار محصورة في القصة مثال ذلك ان شدة الغضب في رجب تؤثر  
 ثوران دم واصرار وجهه وانتفاخ بشرته والغضب حال النفس فيه موحدة في  
 عالمها طرفة نهر الآثار من صفات الاجسام المادية وقصارتها في عالمها  
 في الفناء فلا عجب ان يترتب في شدة اخرى في شغلها من محضه في القلب  
 مقطعة للمعارضة موقرة تطلع على الافادة كما يترتب منها اذا اشتد شغلها في  
 وضربان العروق والارواح واضطراب الاعضاء واحترق المواد والافعال  
 وربما يودي الى المرض الشديد في الهلاك من الغضب فكلما اجتمع الصفات  
 الموجودة في عالم الاخرة حصلت في النفس احوالها النفسية والصفات  
 واعتقادها وادبائها الصحيحة والفاسدة المستقيمة في مركز الاعمال والافعال  
 في الدنيا فصار الاعمال مبادي للاخلاق في الدنيا فيصير القوي بمراسمتها  
 مبادي الاجاب في الاخرة واما ما ذكره من الاجاب او يجسم الاعمال  
 فنصير الباتية في الاخرة فليست النفس الان في رجب وكذا في البطلان  
 كون الاجاب في الصور القارية وهي الامور لها في ذاتها كلك النفس  
 الازمية في كونها كونه في المجرور في الصورة الاخرية وهي في ذاتها كونه

روحها لا مقدار لها والفرق بين النفس والبصر بامر منها ان البصر  
 وجوده بالقدرة من كل وجه لا يحصل لها في ذاتها الا بالصور الجسمية بخلاف  
 النفس فانها كالشيء وانما مجردة بالقدرة وجوده بمراسمتها وكانت  
 او لا صورة له في البدن العنصري فصار في ذاتها وجوده بمراسمتها  
 في بطن الاتحاد في صورة المادية البصرية وادارة الصور في الاخرية في الصورة  
 فيها في ان التدبير في صفات الصور في ان افراج الاختلاف في احوالها في الاخرة  
 كما امر ومنها ان النفس مادية روحانية طبقية لا يقبل الا صور الطيفية غيبية  
 لا تترك بهذه الحواس بل بحواس الاخرة والبصر ما في كنهه لا يقبل الصور  
 الكيفية المقتضية للجسم والادوات المشبهة في العدم ومنها ان قبل  
 البصر لا للصورة والالوان على سبيل الانفعال والاستجابة والتغير والحركة  
 وقبل النفس للصورة والاشياء فيها على سبيل الحفظ والاستجابة والامتثال  
 بين قولها وفعلها في بحرية واحدة فاعادة في الصورة والامثال معاد وكذا  
 علوم المبادي وصفاتها حيث انها بحرية واحدة حصلت فيها ومنها لان  
 لان القبول في ذلك ليس بمعنى القوة الاستيعابية والامكان ومنها ان في  
 الصور كمالها في امرها وموضعها وليست الصور الناشئة من النفس كمالها  
 لها اذ ليس كمالها في حصول تلك الصور لها وانما كمالها في ان يكون بحيث  
 تقبل تلك الصور وتجعلها مدركا لها وهذا هو الاعتبار في فرق ما بين قوتها في



مرضعتان جعتي القبول والفضل واحدة في اول انهم الزمان في انهم  
 الجوانب بدلها حشر كمال ان ام لا فاشترانا لان الكبرج برطبي كنه  
 ذاتية وضاعف وبنها وبراية وعورا والفلان في الطبايع فابن ذاتية كنه  
 ابقوا البامادي ذاتية وعور وكاشي لما برامنه فعد الاحم لم العوي  
 وعور القوي الم النفس وعور الم الارواح وعور الكمال البشعة كمال الله  
 لا انهم بغير الامر وقولهم النصارا جوت فم علم من انهم حشر علم الان ذاتية  
 لكن الكلام انهم بغير الشخص الخواص مع بقا رغبته وشخصه الجبرم الملائكة  
 وبذا لان انهم حشر في شخصه المخلقة فارة بهذا البدن المادي الزكي  
 وارة براك البرن الصوري الاخرى والمناخية من الجبرم انهم بقا انفسها  
 وعور الم الاخرة خلقت من الحكما والروايات في انفسهم مشاكلة الاله  
 فبشر مشبه حشر محكم لا حشر لكون الماد من مشرق كنه واذا الحشر  
 حشرت حشر طائفة من افراد البشر فترسم حشر ارواح الحشر في حشر  
 وحشر لا انهم والزمى ثبت من طريق البرهان الحسي هو القول بالتفصيل  
 فحشر خيران يكون النفس متجسدة في كنه في النفس الحساسة فبما بقا  
 الموحشور لا بعض البرايع محصل من حشر انهم لان العناية بابر اسما  
 هو بصدور الاستكمال وانما حشر النفس الحساسة لا المتجسدة المتدكرة فحشر القوي  
 النفسانية المبدأ الماورون بها كما ذكره مع الفلاسفة في كنه في مرقرة

الذي

البرية وكل النفس النباتية اذا قطعت الاشجار او طمت كما ذكره  
 بعض العرفاء وحشر القليلين والاتباع الامثال الائمة والجهنميين يشبه  
 حشر القوي النفسانية لا الناطقة كما في قوله تعالى وحشر سليمان وجنوده من  
 الجن والانس فحشر من وعور وكش فوله والطير حشره كنه لادرس  
 يقول في العبد الزليل المستعبد له بالجليل في جميع القول والاعمال فحشر  
 ومصفى في من كل انفس في حشره بغير الشريعة التي انما به سيرة المسلمين  
 وخاتم النبي عليه والارسل من المسلمين او يشعرون في العبد المدين  
 اضعف في النكس كحل المين لاني اعلم انهم لا يمكن ان ينجو اليه كنه هو الله  
 ومسته لا ينسب من له الاسم الاعظم وهو لان كنه المكن خلقه الله في  
 الكبري في عالم الملك والملك والاسم والاسم في الاخرة والاولا والاصح  
 ايها الناطقة هذه الارواح في مشرق فبما عين المودة والاشفاق وانك يا الله  
 وكل كنه لادرس لا انهم في حشره القوي القليل من الالف ما هو المشهور بين  
 الجمهور والحشر من لا سمعه من شيوخ والباء وان كان من غيرنا عليه الحجة  
 البصيرة فلا يمكن من وهم الله على القليل المحض فحشر برهان في مواضع كثيرة  
 من القرآن كقوله والناس في حشر في حشره علم ولا يدرك كنه من  
 انهم حشر لادرس انزل الله قالوا بل نفع ما جبرنا عليه انما فاك كنه الحشر  
 مقاصد الشريعة الالهية وحقه في حشره الله الخفية مفضرة على ما سمع من حشر

واشيا حكا من ذل اسلامي فمجد اعلا عجبكم ومقامكم غير جهاجر  
 لا يركب بل اجمع فداينا الحق ابراهيم حنيفا سما حيث قال لا اله الا الله  
 يا ابن لا تعبد الشيطان قال لا ذاهب للاربع سببدين فاهب للاربعين  
 منيت حجابكم وعجبكم جهاجر الما الله اني مر ايت الجبروت وعجبكم  
 المكونين لادين راز لا اذن سمعت فان اذك المرسى هذا السرفا حرك عجا  
 الله لقوله ومن يخرج من جهاجر الما الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 الجبروت فالجبروت واقتدر من لم واس فرمحل المنزل فلفظ يقع الانا  
 بين الين واليكن واليكن واليكن واليكن واليكن واليكن واليكن واليكن  
 عليه وعجا حيرة والصلوات رب العالمين لانعرف الحق بالرجال بل اعرف  
 الحق بعرف من الله واعلم ان النسيج في المعارف الالهية هو البرهان والحق  
 بالبيان كما قال نعم قلنا انما نؤمن ان كنتم صادقين وقال ومن يبرح  
 مع الله اله الا الله ان الله وهما البرهان في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة  
 به بصيرة في رتبة الاشياء كما هو كما وقع في رتبة النسيج في رتبة النسيج  
 واوليا من قوله اللهم اننا الاشياء كما هي واعلم ان هذه السائر التي وقع  
 الخلاف فيها بجهنم الفلاس مع الانبياء وهم لهم الرضا والرضا والرضا والرضا  
 والحصول في الكسب بانها رتبة العقل بمراتبهم المنطقية انما هي التعلية  
 البهيمية وقع الخلاف فيها مراد الكسب العقلية المتعلين طول عزمهم بانهم

١٢٩

الله الفكر والنظر في الكتب تصور الاشياء ولما نشأ منهم فيها الخطا ودلما  
 وقعت الحجة للحق للابغثة الانبياء فاعلم ان رتبة السالكين لا تتحدد الا بالبيان  
 الانوار من مشكوة البيرة والناس فهم الاسرار من باطن الالهية فعباد غير  
 تام للغير وتطهير بالسر والقطر في شدة من الحق ومباحة كثيرة للحق  
 في الخلق واعراض عن الشهادة في الاسرار من رتبة اغراض الجبروت بالية  
 الصافية والريز الخالص وليكن نفس عاكس في حركه وحين تلك عين  
 وصدر لكل لا يتفكر حتى اذا كشف الغطاء ورفع الحجاب كانت كالكسب والباب  
 محض اعند في الارباب في الفكر لا في الحق فدا اباعه ولا يحسنه القيمة الا الله  
 اجبت حتى انه لا احب حجب الحيرة معكم وروى الحديث في ان انجب لما  
 لا وصول لكل اليه واعلم لما لا يتحقق له في الاخرة فتملك حجة قنا في الحق في  
 تهوى الامكان يحق وقدرت ان لا يحسنه احد الاله ولا يات لم ولا يات  
 الالهية فمذهب نفسك وخلص نفسك وصح عقيدتك ونز فلك في الناظرين  
 وطهرتك للطائفين والعاكفين قول وجعل شطر اللبنة المقصود ووجه  
 لا دوا في الجود ودا في السرف والربا في عالم الزور وهو حاصده  
 التجارة التي لم يهزم من رتبة مناع في الوجه الفاضل واخذ العوض من الرضا  
 البلاء مما حده الدين في البرار وهذا الوصول لا الكسب المقصود واما المعجز  
 لا يمكن الا بالسر الخفي العلمي بقرم الفكر والنظر لا يحجرك كان البذل التي



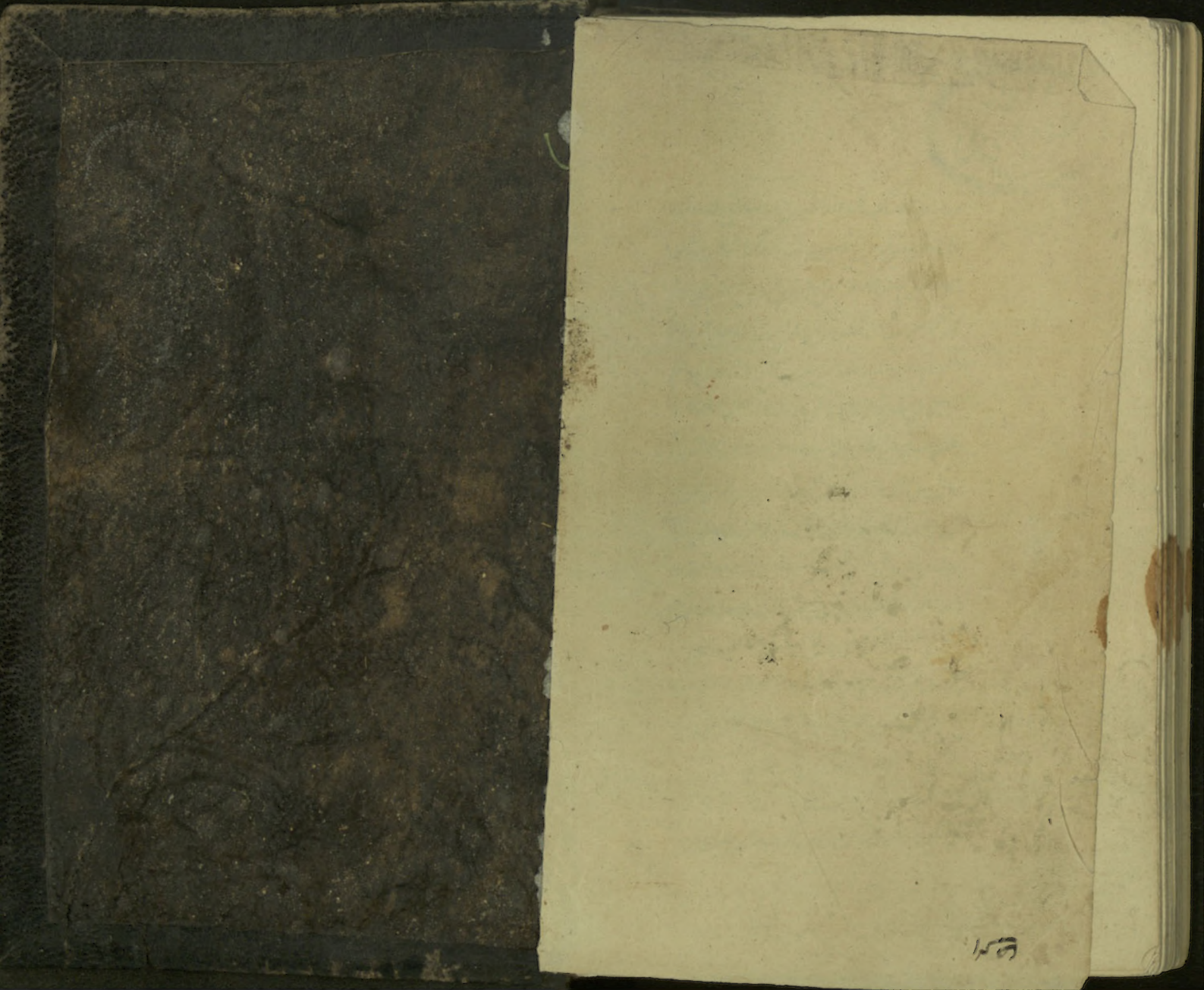
لا حصد لنا الامت عب السند دون تحصيل الزاد واخذ المتاع العاد ولهذا  
قال الله تعالى فخير من حماره سبعين مثقال نخل امته وبارك الله عليه  
يا عباد الله انظر الناس الى الخلق من انواع البرقرير السبع انواع العصف حتى تسبهم  
كلهم فتحتس من ان المقصود من العبادات البرية والادب والادب والادب والادب  
والصيام وغيره انما هو تصفية القلب وتزيب السبع بالنية الخالصة فيها والفكر  
الباطن في حيث انها بعد العبادة والحق وقربان لاله المطلق لا حركة الاركان  
وقطعة اللحم ان قال نعم لن ينال السبع لوجها ولا دما منها ولكن ينال التقوى نعم  
وقال ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امر الله  
واليوم الاخر ثم انفس قواحه البرين والكشف سر عا طرين الله ولكن بهوا  
دعوة علماء السوء وتوقع اراهم المضلة والامرهم الغيبة والافتخار وبما يسمونه  
وفيها وحكمه اغفر الله ان بالسرايع عن الجحيم ان كما قال نعم ولم يقطع  
اكثر من الارض بملوك عن سيد السموات والارض وان هم الاله  
يخرجون لهم الظل لا ينعى من الخي شيئا اعاد الله واخرنا المزمين

شرايبا طين والمضلين ونور الله قاربنا بنوار الحكمة اليقين

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

تم الكتاب يوم الاحد الثاني عشر من شهر رجب المرجب سنة خمس مائة وثمانين





خطی

خطی

۳